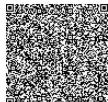




## Backgrounds and Arguments for the Universality and Eternity of the Holy Qur'an Based on the Views of Ayatollah Jawādī Āmulī

Ehsan Ibrahimi

Assistant Professor, Department of Qur'anic Sciences and Arts, Higher Institute of Qur'an and Hadith, Al-Mustafa International University, Qom, Iran. Ehsan\_Ebrahimi@miu.ac.ir



### Abstract

The primary objective of this study is to investigate the backgrounds and arguments for the universality and eternity of the Holy Qur'an, with particular reference to the views of Ayatollah Jawādī Āmulī. As the final revealed scripture, the Qur'an possesses unique characteristics that distinguish it from the sacred books of earlier prophets. Chief among these features are its trans-spatial and trans-temporal nature, together with its enduring capacity to guide humankind across all ages and lands. This study seeks to demonstrate why and how the Qur'an has attained the status of a universal and eternal book, remaining throughout history a source of guidance for all humankind. The central issue addressed in this article is the elucidation of the various dimensions of the Qur'an's universality and eternity, and the search for an answer to the question of what backgrounds and arguments establish the Qur'an as a book that is both all-encompassing and everlasting. This question is significant because a proper understanding of the Qur'an's characteristics clarifies its scientific and guiding authority, and reveals why Qur'anic teachings are capable of responding to human needs in every era. By analyzing exegetical perspectives, this article seeks to demonstrate that the Qur'an is not merely a historical or time-bound text, but in fact possesses the enduring and universal capacity to guide humankind. The methodology of this research is descriptive-analytical and based on library studies. By examining Qur'anic verses and Islamic traditions, and by drawing upon the exegetical discussions of Ayatollah Jawādī Āmulī, the author seeks to identify the principal components of the Qur'an's universality and eternity. This approach is structured around the study of written sources and rational analysis, and through clarifying the interrelation of rational, innate, and revelatory foundations, it offers a

---

**Cite this article:** Ibrahimi, E. (2025). Backgrounds and Arguments for the Universality and Eternity of the Holy Qur'an Based on the Views of Ayatollah Jawādī Āmulī. *Governance in the Qur'an and Sunnah*, 3(3), pp. 113-127. <https://doi.org/10.22081/jgq.2025.73065.1052>

**Received:** 2025-02-14 ; **Revised:** 2025-04-07 ; **Accepted:** 2025-05-09 ; **Published online:** 2025-07-10

**Type of article:** Research Article

**Publisher:** Islamic Sciences and Culture Academy

©2025/authors retain the copyright and full publishing rights



comprehensive portrayal of the Qur'an's position. The findings of the study indicate that the realization of the universality and eternity of the Holy Qur'an rests upon several fundamental grounds. The first is the "universality of the Qur'anic language," a language shaped upon the shared human nature, thereby rendering its message intelligible and accessible to all. The second is the "harmony of the Qur'an with rational teachings," which demonstrates that the Qur'anic doctrines are not in conflict with reason and logical argumentation, but are instead articulated on the basis of clear proof and sound reasoning. The third foundation is the "comprehensive outlook of the Qur'an," meaning that the Qur'an provides inclusive and far-reaching laws and guidelines for all individual and social domains, and is therefore not confined to any specific time or place. Furthermore, the study presents three major arguments to substantiate the universality and eternity of the Qur'an:

First, the "universality of the Qur'an's call and guidance," emphasized in expressions such as "a guidance for all people" (هُدًى لِلّٰٓس) or "a reminder for humankind" (ذَكْرٍ لِلْبَشَرِ) in various verses, signifies the inclusiveness of the Qur'an's invitation to all humanity. Second, the "trans-temporal and trans-spatial mission of the Prophet of Islam (peace be upon him)," which, unlike the missions of earlier prophets that were confined to specific peoples or periods, is global and perpetual, thereby guaranteeing the Qur'an's universality. Third, the "finality of the religion of Islam," which presents Islam as the last divine dispensation; consequently, its scripture—the Holy Qur'an—is also the final revealed book, destined to remain forever responsive to human needs, with no scripture to be revealed after it.

The overall findings of the research demonstrate that, in light of these foundations and arguments, the Holy Qur'an has secured its position as a universal and eternal book. The Qur'an remains forever as a dhikr—a reminder-for all people, since it is grounded in the shared human nature and is in harmony with rationality. Moreover, the comprehensiveness of its teachings has enabled it to address human needs in every domain-individual, social, ethical, and legal alike. The teachings of the Qur'an transcend tribe, language, and geography; hence, spatial and temporal boundaries play no role in the scope of its guidance. Moreover, the present study has demonstrated that, in terms of language, content, mode of expression, and guiding objectives, the Holy Qur'an possesses distinctive qualities that render it worthy of the title "a universal and eternal book." These features ensure that the Qur'an remains vibrant and ever-fresh across all ages, capable of responding to the scientific, cultural, and social transformations of humankind. Thus, the eternity and universality of the Qur'an are not merely theoretical or doctrinal attributes, but have in practice been manifested throughout history and within Islamic civilization-continually opening new horizons before scholars and human societies.

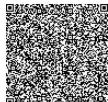
**Keywords:** Universality of the Qur'an, Eternity of the Qur'an, Foundations of Universality and Eternity of the Qur'an, Arguments for Universality and Eternity of the Qur'an, Ayatollah Jawādī Āmulī, *Tafsīr al-Tasnīm*.



## خلفيات وأدلة عالمية القرآن الكريم وخلوده بالاستناد إلى آراء آية الله جوادی آملي

إحسان إبراهيمي

أستاذ مساعد في قسم علوم وفنون القراءات، المجمع العالمي للقرآن والحديث، جامعة المصطفى العالمية، قم، إيران.  
Ehsan\_Ebrahimi@miu.ac.ir



### الملخص

الهدف الرئيس من هذا البحث هو دراسة الخلفيات والأدلة الدالة على عالمية القرآن الكريم وخلوده، بالاعتماد على آراء آية الله جوادی آملي. إن القرآن الكريم هو آخر الكتب السماوية، يمتاز بخصائص فريدة تفرّقه عن كتب الأنبياء السابقين. وأهم هذه الخصائص كونه فوق الزمان والمكان، وقدرته على هداية الإنسان في جميع العصور والأمصار. يسعى هذا البحث إلى بيان الكيفية التي تمكّن القرآن من أن يحتلّ مكانة الكتاب العالمي الخالد، وأن يبقى على مرّ التاريخ مرجعاً لهداية البشر أجمعين. المسألة المحورية في هذا المقال هي تبيين الأبعاد المختلفة لعالمية القرآن وخلوده، والإجابة عن السؤال الأساس: ما هي الخلفيات والأدلة التي تجعل من القرآن كتاباً شاملًا وخالداً في كلّ زمان؟ تكمن أهمية هذا السؤال في أن الفهم الدقيق لخصائص القرآن يوضح مرجعيته العلمية والهداية، ويبين سبب قدرته على الإجابة عن حاجات الإنسان في مختلف العصور. يحاول هذا المقال - من خلال تحليل الرؤى التفسيرية - أن يبرهن أن القرآن ليس كتاباً تاريخياً مرحلياً، بل يمتلك في حقيقته قابلية الهدایة الخالدة والعالمية. منهجة البحث توصيفية وتحليلية، اعتمدت على الدراسات المكتبة. وقد سعى الكاتب، من خلال مراجعة الآيات والروايات الإسلامية واستناداً إلى مباحث آية الله جوادی آملي التفسيرية، إلى استخراج العناصر الرئيسية لعالمية القرآن وخلوده. وقد يُبني هذا المنهج على دراسة المصادر المكتوبة والتحليل البرهاني، بغية تقديم صورة شاملة لمكانة القرآن من خلال الرابط بين الأسس العقلية والفطرية والوحينية. تشير نتائج البحث إلى أن تحقق عالمية القرآن الكريم وخلوده يقوم على عدة ركائز أساسية:

**أولاً:** عالمية لغة القرآن؛ فهي لغة قائمة على الفطرة الإنسانية المشتركة، ولذا فإن رسالته مفهومة وميسورة لجميع البشر.

**ثانياً:** توافق القرآن مع التعاليم العقلية؛ فتعاليمه لا تتنافى مع العقل والمنطق، بل تقوم على البرهان والحجّة الواضحة.

---

استناداً إلى هذه المقالة: إبراهيمي، إحسان (٢٠٢٥). خلفيات وأدلة عالمية القرآن الكريم وخلوده بالاستناد إلى آراء آية الله جوادی

آملي. *الحكمة في القرآن والسنّة*، (٣)، صص ١١٣-١٢٧، ١٠٢٧-١٠٥٢. <https://doi.org/10.22081/jqq.2025.73065.1052>.

تاريخ الاستلام: ٢٠٢٥/٠٢/١٤؛ تاريخ المراجع: ٢٠٢٥/٠٤/٠٧؛ تاريخ القبول: ٢٠٢٥/٠٥/٠٩؛ تاريخ النشر: ٢٠٢٥/٠٧/١٠.

الناشر: المعهد العالي للعلوم والثقافة الإسلامية

نوع المقالة: مقالة بحثية

© المؤلفون



**ثالثاً:** شمولية الرؤية القرآنية؛ أي إن القرآن في جميع المجالات الفردية والاجتماعية يقدم قوانين وتوجيهات شاملة، ولذلك لا يحصر بزمان أو مكان محدد. بعد ذلك، يعرض البحث ثلاثة أدلة رئيسة على عالمية القرآن وخلوده:

١. عمومية الدعوة والهداية القرآنية، كما في التعبيرات القرآنية مثل: «هُدَىٰ لِلنَّاسِ» و «ذِكْرٍ لِلْبَشَرِ»، الدالة على شمول دعوة القرآن للبشر كافة.
  ٢. رسالة النبي الأكرم (ص) المتجاوزة للزمان والمكان؛ خلافاً للأنبياء السابعين الذين خُصّت رسالتهم بقوم أو زمن معين، فإنّ رسالة النبي محمد (ص) عالمية ودائمة، ما يضمن عالمية القرآن ذاته.
  ٣. خاتمية الدين الإسلامي؛ فالإسلام هو آخر الشرائع الإلهية، ومن ثم فإن كتابه، أي القرآن الكريم، هو آخر الكتب السماوية، المكّفّل دوماً بتلبية حاجات الإنسان، ولن يُزَانَّ بعده كتاب آخر.
- تُظهر النتائج العامة للبحث أن القرآن الكريم استطاع -بفضل هذه الخلفيات والأدلة- أن يحتلّ مكانة الكتاب العالمي الحال. فالقرآن باقٍ على الدوام «ذِكْرًا» وتذكرةً للناس جمِيعاً، لأنّه يستند إلى الفطرة المشتركة ويُنسق مع العقل السليم. كما أنّ شمولية تعاليمه جعلته صالحًا للإجابة عن حاجات الإنسان في جميع المجالات: الفردية، الاجتماعية، الأخلاقية، والقانونية. ويتجاوز تعاليم القرآن حدود القوم واللغة والجغرافيا، لذا فإنّ الحدود الزمانية والمكانية لا تؤثّر في مجاله الهدائي. كذلك أظهر البحث أن القرآن الكريم يتمتع -من حيث اللغة والمضمون وطريقة البيان وأهداف الهدایة- بخصائص تجعله جديراً بلقب «الكتاب العالمي الحالد». وهذه الخصائص تضمن بقاء القرآن حيًّا متتجددًا في جميع العصور، قادرًا على مواكبة التحوّلات العلمية والثقافية والاجتماعية للإنسان. وبناءً على ذلك، فإنّ خلود القرآن وعالميته لا يشكّلان مجرد صفة نظرية أو اعتقادية، بل حقيقة عملية تجلّت عبر التاريخ وفي الحضارة الإسلامية، حيث ظل القرآن يفتح آفاقاً جديدة أمام المفكّرين والمجتمعات الإنسانية.

**الكلمات المفتاحية:** عالمية القرآن، خلود القرآن، خلفيات عالمية القرآن وخلوده، أدلة عالمية القرآن وخلوده، آية الله جوادي آملي، تفسير تسنيم.

## ١. المقدمة

إن القرآن الكريم هو الجبل المتصل والمتن لله تعالى، طرفه بيد الله سبحانه والطرف الآخر يهدى البشر، والتمسّك والاعتصام به سبب السعادة والسيادة في الدنيا والآخرة (جوادي آملي، ١٣٩٠ ش/ الف، ج ١، ص ٢٤١). وبناءً على ذلك، ينبغي لمتلقي القرآن أن يتعرّفوا أولاً إلى هذا الكتاب الإلهي وأسمائه وصفاته وخصائصه، كي ينكشف جانب من طاقات خراشه غير المتناهية، وتظهر الأهداف الهدایتیة والتربوية لتعالیّه. ومن طرق معرفة القرآن الكريم دراسة الآيات التي تتحدث عن أوصاف هذا الكتاب السماوي وخصائصه الفريدة، لأنّ أحسن من يصف القرآن الكريم هو القرآن نفسه؛ فالله الحكيم قد عرض في آيات كثيرة أسماء القرآن وأوصافه وخصائصه، وكلّ واحد منها يكشف عن مظاهر من مظاهره أو بعد من أبعاده الجليلة. وفي هذا البحث نعرض لواحدة من خصائص القرآن الكريم، وهي العالمية والخلود؛ وهي خصيصة مهمة تميّز هذا الكتاب السماوي عن سائر كتب الأنبياء.

١١٧

الجُلُوبُ فِي الْقُرْآنِ الْمَكْرُورِ

## ٢. ماهية عالمية القرآن وخلوده

القرآن الكريم كتاب يتجاوز حدود المكان والزمان؛ فلا الحدود الجغرافية ولا الفوائل الإقليمية تُحدّد نطاق رسالته، ولا امتداد الزمان يؤثّر في سعة شموله وعمومه، بل هو غائب حاضر، يجري على الماضي والمستقبل كما ينطبق على الحاضر (جوادي آملي، ١٣٩٠ ش/الف، ج ١، ص ١٦٧). فالقرآن الكريم لا يختصّ بزمن معين ولا بقوم أو جماعة مخصوصة، بل يخاطب جميع الأمم والشعوب إلى يوم القيمة، ويحاورهم جميعاً، لأنّه خاتم الكتب السماوية، وقد نزل بحكمة إلهية لهداية البشر كافة في كلّ عصر، فلا يحدّه زمان ولا مكان، وسيبقى ثابتاً راسخاً إلى قيام الساعة (المصدر نفسه). وقد ورد هذا الوصف صريحاً في الروايات، فقد قال الإمام الباقر (ع): «الْقُرْآنُ يَجْرِي أَوْلَهُ عَلَى آخِرِهِ مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ» (العيشي، ١٣٨٠، ج ١، ص ١٠). نعم! إنّ منشأ الوحي الإلهي هو علم الله وإرادته؛ فالقرآن الكريم كلام الإله الذي أحاط علمه بجميع مصالح البشر ومفاسدهم، وبهذا يسعد هم ويُشّيقهم إلى يوم القيمة، وهو محيط بجميع حاجات المخلوقات، ولذلك كان عالّمًا وحالّاً، قادرًا على تلبية حاجات البشرية كلّها إلى قيام الساعة.

## ٣. أُسس عالمية القرآن وخلوده

قبل بيان الأدلة على عالمية القرآن وخلوده، تُعرض بعض الأسس التي تساهم في تكوين هذه الخصوصية:

### ٣-١. عالمية لغة القرآن

القرآن الكريم كتاب هداية لجميع البشر في كلّ العصور والأمصار؛ فالأرض كلّها و مجرى الزمان

كَلَّه ميدان إشعاع شمس هدايته الدائمة. ومجال رسالة النبي الأكرم (ص) هو البشر كافة، لا جماعة من أهل الحجاز فقط؛ ولهذا فإن نور القرآن يمتد ما امتدت حدود البشرية، ولا يختص بعصر معين أو إقليم مخصوص أو قوم دون آخرين (جوادي آملي، ١٣٩٠ش/الف، ج ١، ص ٣١). ولأن القرآن الكريم نزل لهداية الجميع، وهو عالمي من حيث سعة مجال إرشاده، فإنه يتحدث بلغة عالمية كي يتفع به الناس كافة، فلا يكون قصور اللغة أو الاختلاف الثقافي مانعاً عن الاهتداء بهديه، ولا عذرًا للتختلف عن صراطه المنجي (المصدر نفسه). ولغة «الفطرة» هي العامل الذي ينسجم به الوجود الإنساني المتسّع، وهي الثقافة العامة المشتركة بين البشر في كل زمان ومكان، يعرفها كلّ إنسان ويتفّع بها، ولا يستطيع أحد أن يدعى الجهل بها. كما أن يد الزمن لا تطال صفاءها وثباتها؛ لأن الله فاطر الفطرة قد صانها من كل تبديل (المصدر نفسه). وقد قال تعالى: «فَطَرَ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ» (الروم، ٣٠). والبشر متباينون في اللغات والأداب، ومحتفلون في الثقافات القومية والإقليمية، لكنهم مشتركون في الثقافة الإنسانية الثابتة، أي الفطرة التي لا تبدل. ومن منظور القرآن، فإن تعدد اللغات والأعراق والأقاليم والعادات ... كلها خاضعة لوحدة الفطرة الباطنية؛ ولهذا يخاطب القرآن الناس بهذه الثقافة المشتركة. فمخاطب القرآن هو فطرة الإنسان، ورسالته إحياء هذه الفطرة، ولغته لذلك مفهومة للبشر جميعاً (جوادي آملي، ١٣٩٠ش/الف، ج ١، ص ٣٢-٣٧). إن القرآن جاء لبيان الحقائق الأصلية والعناصر المحورية في نظام الوجود، وهي أمور لا يطأ عليها التغيير؛ كما قال سبحانه: «فَلَنْ تَجِدَ لِسُنْتَ اللَّهِ تَبَدِيلًا وَلَنْ تَجِدَ لِسُنْتَ اللَّهِ تَحْوِيلًا» (فاطر، ٤٣)، ولذلك لا يهرم القرآن ولا يصبح قديماً أبداً. ان معنى ثبات العالم من بدايته إلى نهايته وثبات فطرة البشر في كل عصر ومصر وجبل هو ان قوانين العالم غير قابلة للتغيير؛ اي ان الطبيعة والمادة سائرتان نحو كمالهما، وان فطرة الإنسان دائمة الطلب للكمال ومحتاجة الى القيادة. وفي هذا المسار يكون القرآن بمنزلة الصلة العلمية والثقافية بين فطرة الإنسان وحقيقة العالم وخالقه الذي افضى عليه الوجود (جوادي آملي، ١٣٨٣ش، ص ١٩٧).

وقد تجلّت عالمية لغة القرآن واشتراك ثقافته في المشهد الاجتماعي البهي لسلمان الفارسي وصهييب الرومي وبلال الحبشي وأوس القرني وعمار وبذر الحجازي. ان عمومية فهم القرآن وتيسير ادراك معارفه للناس جميعاً مبينة في آيات كثيرة؛ فالله الحكيم يحيث كل البشر على التدبر في القرآن ويذمهم على ترك التفكير في آياته، فيقول: «أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَفْقَالُهَا» (محمد، ٢٤). وهذه الآية شاهد واضح على عالمية لغة القرآن وشمول فهم معارفه، اذ لو كان القرآن يخاطب بلغة خاصة ببعض الناس لكان دعوة الجميع الى التدبر فيه لغوا (جوادي آملي، ١٣٩٠ش/الف، ج ١، ص ٣٢-٣٧).

وفي آيات كثيرة عدد القرآن تذكرة لفطرة جميع العالمين لا لقوم مخصوص، لأن الانتفاع به وبمعارفه يسيراً، لأن مضمونه منسجم مع المطالب الباطنية والفطرة المشتركة للبشر كافة (جوادي

آملي، ١٣٧٨ ش/الف، ج ١، ص ٢٣٢). فمثلا يقدم الله سبحانه وتعالى ذكره للعالمين: «إِنْ هُوَ إِلَّا ذُكْرٌ لِّلْعَالَمِينَ» (الانعام، ٩٠). ويقول في آية أخرى: «وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهُلُّ مِنْ مُّذَكِّرٍ» (القمر، ١٧). وكذلك الآيات التي تدل على الفطرة التوحيدية للإنسان كقوله تعالى: «فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلَّدِينِ حَيْنًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا» (الروم، ٣٠)، وقوله: «وَإِذَا غَشِيْتُمْ مَوْجًّا كَالظُّلُلِ دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينِ» (لقمان، ٣٢)، تظهر جميعها أن القرآن تذكرة لفطرة الإنسان وأن أصول معارفه فطرية. فالقرآن تذكرة موجهة إلى فطرة كل البشر؛ فطرة الهيبة لها معرفة سابقة باصول التعاليم الدينية. وروح دعوة جميع الانبياء هي تبئير هذه الفطرة، كما قال تعالى مخاطبا النبي (ص): «فَدَكَرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ \* أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ» (الغاشية، ٢٢-٢١)، اي انك لا سلطان لك عليهم وإنما دورك التذكير (جوادی آمالي، ١٣٧٨ ش/ب، ج ١٢، ص ٧٣)، وبناء على ذلك، يشتراك جميع البشر في فطرة توحيدية واحدة، لكنهم يحتاجون إلى محور يوحدهم لتزدهر هذه الفطرة ويصلوا إلى مزايا الدين العالمي المشترك. ومن هنا جعل الله القرآن كتابا للجميع ومحورا فكريا للعالمين، وجعل الرسول صقدوة عامة وقادرا كونيا

لتحقيق احكام القرآن في الواقع (جوادی آملي، ١٣٨٢ ش/ب، ج ٢، ص ٣٣٧). وبناء على ذلك، فحيثما وجد البشر وجد القرآن هاديا لهم، يخاطبهم بلغته المقبولة عالميا، وهي لغة الفطرة المشتركة بين الأمم والشعوب، مطالبا بالقسط والعدل والحياة السلمية والمجتمع السليم، لأن العالم بمنزلة قرية واحدة ينبغي لاهلها أن يعيشوا معا، ولا ينسجم هذا العيش إلا بلغة الفطرة التي يسعها أن توحد هذا العالم وتقيمه على أساس القسط والعدل. والقرآن يخاطب الجميع بهذه اللغة الفطرية، وكتاب بهذه المواصفات قادر على ادعاء العالمية والقدرة على الادارة العالمية والدولية (جوادی آملي، ١٣٩١ ش، ٢٢، ص ١١٩). وهذا الكتاب العالمي يحمل رسالة خاصة لكل البشر، سواء قبلها جميع الناس او اعرض عنها بعضهم. وهو ملزم بتقديم قانون راسخ لتنظيم علاقات البشر كافة، على ان لا يكون هذا القانون منبثقا عن العادات والتقاليد والاعراف الثقافية للشعوب، لأنها تتشكل بغير الظروف التاريخية والإقليمية المختلفة، وما يصدر عنها من قوانين لا يمكن ان يصبح عالميا ابدا. وفي المقابل، معارف القرآن قائمة على الفطرة وقدرة على بيان الاصول المشتركة، لأن الفطرة ثابتة عند الجميع، والقوانين المنبعثة عنها قابلة لل العالمية؛ ولذلك يعلن القرآن شموله وانسانيته العامة (جوادی آملي، ١٣٨٨ ش، ٢٣). ولا ريب ان انسجام القرآن مع الفطرة يعد ركنا من أركان عالميته وخلوده؛ فكيف يمكن لكتاب أن ينزل لهداية البشر ولا تكون له موافقة عميقة مع العالم الرفيع من جهة، ومع النفس الملكوتية للإنسان من جهة أخرى، ثم يبقى هاديا ورائدا؟ (جوادی آملي، ١٣٧٨ ش/الف، ج ١، ص ٢٩٣). وحيث إن القرآن غير مختص بمكان او زمان، فلا بد أن يستعمل لغة واسعة دائمة و شاملة، وهي لغة تملك خصائص الدوام والكلية والاطلاق، لأنها لغة الفطرة التي لا تعدد ولا تحول (المصدر نفسه).

وما كان فطرياً من القيم مثل العدل والصدق والأمانة والعفة والغيرة فهو منسجم مع روح الإنسان ومأثور لديه، وهو قيمة معبرة في الشرق والغرب على السواء. وإنما الذي يسبب اختلاف درجة الميل إلى هذه القيم هو الانغماس في الطبيعة والابتعاد عن الفطرة؛ فالإنسان السليم، كما يستلذ بنسميم الروائح الطيبة ويشمئز من النتن، كذلك يحكم بالعدل على حسن هذه القيم وقبح ضدها، ولا يغير حكمه بتغيير الزمان أو المكان، ولا يتأثر بالإغراء ولو كثرت الرشا. وعلى هذا، توجد ثقافة مشتركة عامة في الدين ومجال الاعتقاد التوحيدية منشؤها الفطرة الإنسانية، ولا يحتاج إدراك هذه الثقافة الفطرية إلى حلقات علمية في الحوزات ولا إلى صحف جامعية، بل إلى صفاء الروح ونقاء القلب ليري الإنسان حقيقته، ويسمع معانيه، ويستنشق روانحة الملكوتية؛ فإن طهارة القلب تمكّن الإنسان من إدراك رائحة الطاعة والبحث عن الله، ومن تمييز الرائحة الخبيثة للمعصية والبعد عن الله، فيختار الأولى ويتبعها بكل وجوده، ويبعد عن الثانية بكل طاقتة. والقرآن الكريم أيضاً يستعمل لغة الفطرة، وبدروسه التوسيعية يدعو فطرة البشر جميعاً إلى الحكم العلمي من جهة، والتمييز العملي بين الحق والباطل من جهة أخرى، والفرز بين الحجة والشبهة من جهة ثالثة، متحملاً مسؤولية هداية الناس كافة، لا جماعة مخصوصة منهم (جوادي آملی، ١٣٨٢ش / الف، ج ١٥، ص ١٩٣-١٩٦). ومما ينبغي ذكره أن من مقومات الانتفاع بهداية القرآن وجود فطرة لم تدرس بظلم المعصية، لأن الذنب والفساد واللحاد وتقليل الأباطيل من الآباء هي مفاتيح غلق القلب، وهي التي تصد الإنسان عن التدبر في معارف القرآن وأسراره (جوادي آملی، ١٣٩٠ش / الف، ج ١، ص ٣٨).

### ٢-٣. انسجام القرآن مع التعاليم العقلية

انسجام القرآن مع العقل، من بين السُّبُل الأخرى لإثبات شمولية وخلود هذا الكتاب الإلهي، إذ أن التعاليم العقلية ثابتة دوماً ولا تغير، ولا تُعرض للزوال أو التحول (جوادي آملی، ١٣٩٣ش، ص ١٣٠). جميع ادعاءات ودعوات القرآن مصحوبة بالدليل والبرهان، لذلك وصفها الله بـ «البرهان»: يا أيها الناس! لقد جاءكم برهان من ربكم: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ» (النساء، ١٧٤). البرهان دليل ظاهر واضح وقطعي، ليس بهمماً أو غامضاً، ويُطلق عليه البرهان، كما أن عصاً ويد بضاء موسى كليم(ع) وُصفت بالبرهان: «فَذَانِكَ بُرْهَانٌ مِّنْ رَّبِّكَ» (قصص، ٣٢)، لأنهما برهان وشاهدان واضحتان لا يتركان مجالاً للشك. القرآن أيضًا يحتوي على مضمون متوافق مع الفطرة الداخلية للإنسان ومتافق مع العالم الخارجي، ومن حيث الشكل والأسلوب، جاء بصورة برهانية واضحة ومصحوبة بدليل قاطع. إذا أدعى القرآن أنه كلام الله، فإنه يقدمه مع دليل، وإشاراته توضح أنه دعوه جميع البشر لمواجهة الحق والباطل، وإذا هدأهم إلى التوحيد والدين والوحى والرسالة والمعاد، فإنه يقدم لكل منها دليلاً مصاحباً (جوادي آملی، ١٣٧٨ش / الف، ج ١، ص ٢٩٥). أيضًا القرآن الكريم

وُصف بأنه «بيتَة»: «فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيْتَةً مِنْ رَبِّكُمْ» (الأنعام، ١٥٧)؛ وهو هداية للبشر وأدلة واضحة للتمييز بين الحق والباطل: «شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ» (البقرة، ١٨٥). «البيتَة» تعني أمراً واضحاً ظاهراً مثل الشمس، كما يسمى شهادة اثنين صادقين بيته. كذلك آيات سور القرآن بيَنَاتٍ، أي ليس فقط معجزة القرآن الأصلية واضحة، بل معانيه ومضمونه واضحة جداً، ففتريل أي مجال للشك، كما قال الله: «ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَبَّ لَهُ» (البقرة، ٢). «الحكيم» أيضاً من أوصاف القرآن، وقد أقسم به: «يَسٌ وَالْقُرْآنُ الْحَكِيمُ» (يس، ٢-١). ويشير إلى معنى الثبات والاستقامة، لأنَّه يتكلَّم في الوقت المناسب وبأسلوب جيد، ويرفق كلامه بالبرهان والدليل. الكلام بلا برهان ليس قوياً وقد يتزعَّز. مقابل ذلك، القرآن الحكيم قوي، ويحوِي حكمة نظرية مثل علم اللهيَات وحكمة عملية مثل الفقه والأخلاق والحقوق، لذلك قال في الآية: «ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَى إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ»

(الإسراء، ٣٩). وفق بعض الآيات، طريقة تفسير القرآن تشمل تقديم الحكمـة والبرهـان، وإلقاء المـوعـدة الحـسـنة، والمـجاـدـلة بـالـتـي هي أـحـسـن: «ادع إـلـى سـيـلـ رـبـكـ بـالـحـكـمـةـ وـالـمـؤـعـظـةـ الـحـسـنـةـ وـجـادـلـهـمـ بـالـتـي هـي أـحـسـنـ» (التحـلـ). القرآن يختلف عن باقي الكـتبـ البرـهـانـيةـ وـالـعـقـلـيـةـ، فهو لا يـقـدـمـ الاستـدـلـالـاتـ العـقـلـيـةـ المـجـرـدـةـ فـقـطـ، بل يـبـدـأـ بالـحـكـمـةـ وـالـبـرـهـانـ القـطـعـيـ، ثم يستـخـدـمـ الأمـثـالـ للـأـشـخـاصـ الـبـسـطـاءـ وـالـغـيـرـ مـعـتـادـينـ عـلـىـ الـبـرـهـانـ. عـلـىـ سـيـلـ المـشـالـ، لإـثـبـاتـ توـحـيدـ اللهـ، يـشـيرـ إـلـىـ بـرـهـانـ التـمـانـعـ: «لـوـ كـانـ فـيـمـا أـلـهـ إـلـا اللـهـ لـفـسـدـتـاـ» (الـأـنـبـيـاءـ، ٢٢ـ). وـفـيـ آيـةـ أـخـرـيـ، يـنـفـيـ أيـ اختـلـافـ أوـ فـوـضـيـ فـيـ الـكـوـنـ وـيـصـفـ اللهـ بـالـوـحدـانـيـةـ: «الـلـوـيـ خـلـقـ سـيـعـ سـمـاـوـاتـ طـبـاقـاـ مـاـتـرـيـ فـيـ خـلـقـ الرـحـمـنـ مـنـ ثـنـاؤـتـ فـازـجـعـ الـبـصـرـ هـلـ تـرـىـ مـنـ قـطـورـ» (الـمـلـكـ، ٣ـ). هـاتـانـ الـآيـاتـ تـبـثـانـ بـطـرـيقـةـ بـرـهـانـيـةـ وـقـطـعـيـةـ وـحـسـنـيـةـ حـكـمـةـ اللهـ الـواـحـدـ فـيـ الـكـوـنـ، وـيـقـلـبـهاـ الـعـقـلـ، وـمـنـ يـشـكـ فـيـ آيـاتـهـ وـبـرـهـانـهـ، يـكـونـ قـصـورـ فـهـمـهـ أوـ مـرـضـهـ الدـاخـلـيـ. فـهـمـ مـعـارـفـ الـقـرـآنـ يـحـتـاجـ إـلـىـ الـعـقـلـ وـالـعـلـمـ، وـلـاـ يـمـكـنـ الـاسـتـفـادـةـ مـنـهـ بـدـونـ هـاتـينـ الـقـرـوتـينـ الـرـوـحـيـتـينـ (جوـاديـ آـمـلـ، ١٣٧٨ـ شـ/ـالفـ، جـ، ٢٩٥ـ).

٣-٣. الشمولية الكاملة للقرآن

شمولية القرآن مرتبطة ارتباطاً وثيقاً بالشمولية العالمية والخلود، إذ أنها سبب لعالمية هذا الكتاب الإلهي وعدم اقصاره على زمان أو مكان محدد (جوادي آملی، ١٣٩٣ش، ص ١٣٥). القرآن الكريم يدعى العالمية والخلود ويقدم رسالة لجميع البشر؛ أي يمكنه حتى نهاية العالم حل مشاكل جميع المجتمعات، والإجابة على حاجات وتطلعات البشر، لذلك يجب أن يكون له قانون في جميع المجالات ويفطري جميع احتياجات البشر، ويكون هادياً علمياً وعملياً لجميع البشر إلى يوم القيمة (جوادي آملی، ١٣٩٠ش/٤٦). أعلم الله سبحانه وتعالى النبي الأكرم(ص) بعدم إيمان كثير من الناس بالقرآن: «إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكُنَّ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ» (هود، ١٧). أما في آيات مثل: «وَمَا هِيَ

إِلَّا ذِكْرِي لِلْبَشَرِ» (المدثر، ٣١) و «نَذِيرًا لِلْبَشَرِ» (المدثر، ٣٦)، فقد وصف القرآن بأنه كتاب كافٍ لإدارة البشر إلى يوم القيمة، كما أن بيان أسلوب التعامل مع غير المسلمين والحكم بضرورة مراعاة القسط والعدل تجاه الكفار والملحدين يمكن اعتباره من مؤيدات العالمية له. كما أنه وفقاً للآية: «إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا» (المائدة، ٣٣)، فإن من يهدد أمن شخص أو جماعة محترمة أرواحهم وأموالهم وعرضهم، يعتبر مفسداً في الأرض؛ سواء كانت تلك المجموعة مسلمة أو غير مسلمة تعيش تحت حماية الدولة الإسلامية. هذه الآيات تبين شمولية القانون الإلهي وإنسانيته (جوادي آملي، ١٣٩١ش، ج ٢٢، ص ٣٧٤). كذلك، في ثقافة القرآن الكريم، يجب ألا يعتبر المسلمون أنفسهم أعظم من غيرهم مثل المسيحيين واليهود، بل الكراهة والفضل الحقيقي لمن يؤمن ويعمل صالحاً، كما قال: «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ حَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ كُمْ أَمْنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْ دَرِّهِمٍ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْرَثُونَ» (البقرة، ٦٢). أي كل من يؤمن بالوحى الإلهي ويعمل به في عصره، يكون من أولياء الله وعمله صالح. هذه الآيات تدل على العالمية لهذا القرآن، إذ ينظر الله إلى المسلمين كما ينظر إلى اليهود والمسيحيين والصابئين والمجوس (جوادي آملي، ١٣٩١ش، ج ٢٢، ص ٢١٥). وبالطبع، آيات مثل: «لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبْرُوْهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ» (المتحنة، ٨)، التي تأمر بالقسط والعدل العام، تشير إلى أن قوانين القرآن الشاملة لها بعد إلهي وإنساني. وكذلك الآية: «وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُمْ بِيَتَّهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ» (المائدة، ٤٢). تتعلق بأهل الكتاب الذين يطلبون القضاء الإسلامي، وتوصي رسول الله (ص) بالتصريف بعدل، أي إذا كان طرف النزاع مسلماً، فلا يجوز الحكم لصالحة بطريقة غير عادلة. مثل هذا الكتاب القائم على العدل والذي منح قيمة عظيمة للقضاء بالقسط والعدل، يمكن أن يدعى العالمية والفكر العالمي، لأنه ينظر إلى المسلم والملحد والمسيحي واليهودي ... بنظرة واحدة (جوادي آملي، ١٣٩١ش، ج ٢٢، ص ٤٩٢). هذا الكتاب لا يختص بزمن أو مكان أو لغة أو عرق أو عادات محددة، وبناءً على شمولية واستمرار الحاجة البشرية له، يجب أن يكون دائماً جديداً، ولا يغشا غبار القدم أو العطبر. قال الإمام الصادق (ع) عن سبب بقاء القرآن دائماً جديداً: لأنه لم يُرسل لزمان أو قوم معين ليصبح قدِيمًا. القرآن خالد وعالمي، وفي كل زمان جديد، ولدى كل قوم حلو وجذاب حتى يوم القيمة: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَمْ يَجْعَلْهُ لِزَمَانٍ ذُوْنَ رَمَانٍ وَلَا لِنَاسٍ ذُوْنَ نَاسٍ فَهُوَ فِي كُلِّ رَمَانٍ حَدِيدٌ وَعِنْدَ كُلِّ قَوْمٍ عَصْلٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ» (الطوسي، ١٤١٤ق، ص ٥٨٠).

#### ٤-٣. الشمولية الكاملة للقرآن

شمولية القرآن مرتبطة ارتباطاً وثيقاً بالشمولية العالمية وخلوده، إذ أنها سبب لعالمية هذا الكتاب

الإلهي وعدم اقتصاره على زمان أو مكان محدد (جودي آملي، ١٣٩٣ش، ص ١٣٥). القرآن الكريم يدعى العالمية والخلود ويقدم رسالة لجميع البشر؛ أي يمكنه حتى نهاية العالم حل مشاكل جميع المجتمعات، والإجابة على حاجات وتطلعات البشر، لذلك يجب أن يكون له قانون في جميع المجالات ويعطي جميع احتياجات البشر، ويكون هادياً علمياً وعملياً لجميع البشر إلى يوم القيمة (جودي آملي، ١٣٩٠ش/الف، ج ١، ص ٦٧). أعلم الله سبحانه وتعالى النبي الأكرم(ص) بعدم إيمان كثير من الناس بالقرآن: «إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ» (هود، ١٧). أما في آيات مثل: «وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِّلْبَشَرِ» (المدثر، ٣١) و «تَنَزَّلِ الْبَشَرِ» (المدثر، ٣٦)، فقد وصف القرآن بأنه كتاب كافٍ لإدارة البشر إلى يوم القيمة، كما أن بيان أسلوب التعامل مع غير المسلمين والحكم بضرورة مراعاة القسط والعدل تجاه الكفار والملحدين يمكن اعتباره من مؤيدات العالمية له. كما أنه وفقاً للآية:

«إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا» (المائدة، ٣٣)، فإن من يهدد أمن شخص أو جماعة محترمة أرواحهم وأموالهم وعرضهم، يعتبر مفسداً في الأرض؛ سواء كانت تلك المجموعة مسلمة أو غير مسلمة تعيش تحت حماية الدولة الإسلامية. هذه الآيات تبين شمولية القانون الإلهي وإنسانيته (جودي آملي، ١٣٩١ش، ج ٢٢، ص ٣٧٤). كذلك، في ثقافة القرآن الكريم، يجب ألا يعتبر المسلمون أنفسهم أعظم من غيرهم مثل المسيحيين واليهود، بل الكرامة والفضل الحقيقي لممن يؤمن ويعمل صالحاً، كما قال: «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالْتَّصَارِي وَالصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِيلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا حَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» (البقرة، ٦٢). أي كل من يؤمن بالوحى الإلهي ويعمل به في عصره، يكون من أولياء الله وعمله صالح. هذه الآيات تدل على العالمية لهذا القرآن، إذ ينظر الله إلى المسلمين كما ينظر إلى اليهود والمسيحيين والصابئين والمجوس (جودي آملي، ١٣٩١ش، ج ٢٢، ص ٢١٥). وبالطبع، آيات مثل: «لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يَقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبْرُوْهُمْ وَتَقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ» (الممتحنة، ٨)، التي تأمر بالقسط والعدل العام، تشير إلى أن قوانين القرآن الشاملة لها بعد إلهي وإنساناني. وكذلك الآية: «وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُمْ بِمِنْهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ» (المائدة، ٤٢) تتعلق بأهل الكتاب الذين يطلبون القضاء الإسلامي، وتوصي رسول الله(ص) بالتصريف بعدل، أي إذا كان طرف النزاع مسلماً، فلا يجوز الحكم لصالحه بطريقة غير عادلة. مثل هذا الكتاب القائم على العدل والذي منح قيمة عظيمة للقضاء بالقسط والعدل، يمكن أن يدعى العالمية والفكر العالمي، لأنه ينظر إلى المسلم والملحد والمسيحي واليهودي ... بنظرة واحدة. (جودي آملي، ١٣٩١ش، ج ٢٢، ٤٩٢). هذا الكتاب لا يختص بمن أو مكان أو لغة أو عرق أو عادات محددة، وبناءً على شمولية واستمرار الحاجة البشرية له، يجب أن يكون دائماً جديداً، ولا يغشاه غبار القدم أو العطب. قال الإمام

الصادق(ع) عن سبب بقاء القرآن دائماً جديداً: لأنّه لم يُرسّل لزمان أو قوم معين ليصبح قديماً. القرآن خالد وعالمي، وفي كل زمان جديد، ولدى كل قوم حلو وجذاب حتى يوم القيمة: «إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَمْ يَجْعَلْ لِرَبَّنِ دُونَ رَبَّا وَلَا لِنَاسٍ دُونَ نَاسٍ فَهُوَ فِي كُلِّ رَبَّانٍ جَدِيدٍ وَعِنْدَ كُلِّ قَوْمٍ عَصْلٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ» (الطوسي، ص ٥٨٠، ١٤١٤ق).

### ٥- الرسالة العابرة للزمان والمكان للنبي الأكرم(ص)

الأنبياء أولوا العزم أصحاب العزم والشريعة الخاصة الذين في أداء الرسالة الإلهية يمتلكون عزيمة وتصميماً لا ينها. من حيث المكان، كانت رسالة جميع هؤلاء الأنبياء الإلهيين عالمية، إلا أن النبي الأعظم(ص) له رسالة شاملة للعالم من حيث المكان والزمان لجميع البشر في جميع العصور والأزمان (جوادي آملی، ١٣٧٦ش، ج ٦، ص ٦٩). كثير من الآيات تبين اتساع نطاق رسالته رسول الخاتم(ص) وشمولها واستمرارها، وتعرف رسالته بالعالمية. على سبيل المثال، يقول الله سبحانه وتعالى له: «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافِةً لِلنَّاسِ بَشِيراً وَنَذِيرًا» (سبأ، ٢٨). وكذلك قال النبي عن نطاق رسالته: لقد أوحى إلي القرآن لتحذيركم ومن يصل إليه: «وَأَوْحَى إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِتُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ» (الأنعام، ١٩). ونطقاً عاماً للبشر: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً» (الأعراف، ١٥٨). كلمة «الناس» في هذه الآيات تشمل جميع البشر في جميع الأزمنة (جوادي آملی، ١٣٧٧ش، ص ١٩٥). النبي الأكرم(ص) لم يُبعث للعرب فقط أو لشعوب الشرق الأوسط، ومخاطب القرآن ليس فقط أهل الحجاز، بل هو رسول لجميع البشر، وتستمر رسالته حتى يوم القيمة (جوادي آملی، ١٣٨٣ش/ب، ص ٩٢). كما قال: «وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِتُنذِرَ أَمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا» (الشوري، ٧). الرسالة العالمية الشاملة والدائمة للنبي الأكرم(ص) موجهة لكل فرد في كل زمان، ومنطقة تأثير رسالته تمتد إلى نطاق الإنسانية، أي حيثما يوجد الفكر والإدراك البشري، تصل أشعة الرسالة النبوية ولا يُستثنى أحد من هذا الشمول (جوادي آملی، ١٣٧٨ش/ب، ج ١٢، ص ٧١). ومن جهة أخرى، كل دليل على عالمية رسالة النبي الأكرم(ص) يدل أيضاً على عالمية القرآن الكريم، لأن هذين الأمرين مرتبطان، ودليل كل منهما يثبت الآخر (جوادي آملی، ١٣٨٢ش/ب، ج ٢، ص ٣٣٨). يُذكر أن رسالة النبي الأكرم(ص) كانت عالمية منذ البداية، رغم أنه بدأ دعوته سرّاً وبأشخاص محددين، ودعا تدريجياً الجميع إلى الإسلام، وعندما توفرت الظروف المناسبة وزالت بعض العقبات، كلف النبي بالإعلان عن الدعوة إلى الإسلام، فبدأ بدعوة أهل مكة وما حولها، ثم وسع دعوته إلى جميع البشر، وكتب رسائل إلى زعماء الأمم والشعوب والإمبراطوريات الكبرى ودعاهم إلى الإسلام (جوادي آملی، ١٣٩٠ش/د، ج ١٧، ص ٦٩).

### ٦- خاتمية الدين الإسلامي

الدين الإسلامي آخر شريعة إلهية، وشريعة النبي الأكرم(ص) أهم عامل حياة للمجتمعات البشرية، وبعده لن يأتي دين أو شريعة جديدة، لذلك يجب أن يضمن التقدم العلمي والعملي للبشر عبر مبادئه وقوانينه العامة، وهداية البشر إلى الأبد. بلا شك، هذه الشريعة هي شريعة الخاتم وكتابها كتاب الخاتم (جوادي آملی، ١٣٧٨ش/الف، ج ١، ص ٢٨٥). والنبي الأكرم(ص) هو خليفة الله في الأرض وإنسان كامل، لا يوجد من هو أكمل منه في العالم الممكن، لذلك فإن رسالته واسعة جداً، فلا يبعث النبي بعده في التاريخ، ولا يصل أحد إلى النبوة في زمانه. إنه خاتم الأنبياء ونهاية أصل النبوة والرسالة (جوادي آملی، ١٣٧٧ش، ص ١٩٦). الإسلام هو الدين الوحيد الذي نزل على آدم وخاتم الأنبياء الآخرين(ع)، وكل ما ورد في الأنبياء السابقين ظهر بشكل شامل وكامل في قرآن حضرة محمد(ص) (جوادي آملی، ١٣٨٠ش، ص ١٧٨). وبناءً عليه، الإسلام هو الدين الوحيد الذي يدعى الخلود والعالمية، ويفصل الاستدلال العقلي المحكم وامتلاكه تعاليم بشرية نافعة، يختص بها الامتياز نفسه، وقد أعد نظاماً دقيقاً وشاملاً في جميع أبعاد وجود الإنسان لحياته الفردية والاجتماعية (جوادي آملی، ١٣٩٠ش/ز، ص ١٧). الإسلام يقدم فكرًا مثالياً شاملاً عن الحياة الفردية والحياة الاجتماعية للإنسان، لأن الإنسان له شأنان: ثابت ومتغير، وقوانين هذا الدين الإلهي أيضًا تتقسم إلى جزء ثابت وجزء متغير؛ القوانين الثابتة تتعلق بالفطرة التوحيدية الثابتة وروحه، والقواعد المتغيرة في الإسلام تتعلق بشأنه المتغير، أي طبيعته وجسده. الإسلام، بالإضافة إلى التوجّه نحو الأصولين: التوحيد والعدل، يعرّف الإنسان على مكانته الحقيقة ويبيّن له مفهوم السعادة الحقيقة. هذا الشمول في الإسلام يظهر في الفكر والسلوك؛ فهو لا يكتفي بالإيمان بالمبادئ والعقائد الصحيحة، بل يطلب من الإنسان أن يطبق معتقداته عملياً، لأنه وفقاً للسنة الإلهية في نظام الكون، ما لم يغير الإنسان نفسه ويحمل بالعقائد الصحيحة ويقتدي بالفطرة الإلهية، لن تغير حياته الفردية والاجتماعية ولن يبلغ نعم الله وحياة مثالية. نعم! الإسلام نزل شاملاً وخاتماً وحالداً وعالمياً، لذلك لم يترك أي غموض في هذا الشأن، ولا يمكن القول إن تعاليم الإسلام مخصوصة لألف وأربعين سنة مضت، أو أن هذا الدين الإلهي غير قادر على تلبية احتياجات الإنسان المعاصر، أو أن العالم الصالح لا يبني بالعمل بتعاليم الإسلام (جوادي آملی، ١٣٨٧ش، ج ١٧، ص ١٩٦). القرآن الكريم أيضًا هو آخر كتاب إلهي نزل مع خاتم الأنبياء(ص). الله تعالى يقول: محمد(ص) ليس والد أي رجل منكم، لكنه رسول الله وخاتم الأنبياء: «ما كانَ مُحَمَّدًا أَبَا أَحَدٍ مِّنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنَّ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّنَ» (الأحزاب، ٤٠). القرآن يحتوي على أعظم المعارف التوحيدية والنظيرية والإنسانية، وأفضل القواعد والقوانين الحياتية والإنسانية، وكل ما يتعلق بصحة وسعادة الإنسان الأبدي، لذلك لن تأتي شريعة أو كتاب بعده، لأنه لا

حاجة لذلك (جوادي آملی، ١٣٧٨ ش/الف، ص ٢٨٥). القرآن الكريم متتفوق ومهيمن على الكتب السماوية الأخرى، ويختتمها، ويحتوي على تعاليم عليا لم تُذكر في الكتب الأخرى، فهو يمتلك جميع مراتب الكمال ويعرضها للإنسان، وإنما كان قادرًا على هداية الإنسان، وكان يجب أن يُرسل كتاب آخر لهداية البشر بشكل شامل (جوادي آملی، ١٣٨٦ ش، ص ٤٥).

#### ٤. نتائج البحث

العالمية والخلود في القرآن الكريم، من أبرز الخصائص المميزة لهذا الرسول الإلهي، وتعني أن هذا الكتاب السماوي يتتجاوز الحدود المكانية والزمنية، وله هداية للمخاطبين في كل أرض وفي كل زمان؛ فلا تحدّد الحدود الجغرافية أو المناطقية نطاق رسالته، ولا تؤثر الفترات الزمنية على دائرة شمولية وانتشار تعاليمه. هناك بعض العوامل التي ساهمت في تحقيق هذه الخاصية المهمة من العالمية والخلود للقرآن، وأهمها: العالمية في لغة القرآن، توافق القرآن مع التعاليم العقلية، والشمولية في جميع أبعاد القرآن. كما أن «عمومية دعوة وهداية القرآن الكريم»، و«رسالة النبي الأعظم (ص) فرازمانية وفراجغرافية»، و«خاتمية الدين الإسلامي» تعتبر من أهم الأدلة على العالمية والخلود للقرآن الكريم.

## المصادر

القرآن الكريم.

- جوادی آملی، عبدالله (۱۳۷۶ش). *تفسیر موضوعی: سیره پیامبران در قرآن*. قم: مرکز نشر اسراء، ج. ۶.

جوادی آملی، عبدالله (۱۳۷۷ش). *صهیای حجّ. تنظیم: حسن واعظی محمدی*. قم: مرکز نشر اسراء.

جوادی آملی، عبدالله (۱۳۷۸ش). *تفسیر موضوعی: قرآن در قرآن*. قم: مرکز نشر اسراء، ج ۱، چاپ نهم.

جوادی آملی، عبدالله (۱۳۷۸ش/ب). *تفسیر موضوعی: فطرت در قرآن*. قم: مرکز نشر اسراء، ج ۱۲.

جوادی آملی، عبدالله (۱۳۸۰ش). *انتظار بشر از دین*. قم، مرکز نشر اسراء.

جوادی آملی، عبدالله (۱۳۸۲ش/الف). *تفسیر موضوعی: حیات حقیقی انسان در قرآن*. قم: مرکز نشر اسراء، ج ۱۵.

جوادی آملی، عبدالله (۱۳۸۲ش/ب). *سرچشمه‌اندیشه. تحقیق: عباس رحیمیان مطلق*. قم: مرکز نشر اسراء، ج ۲.

جوادی آملی، عبدالله (۱۳۸۳ش). *نزاهت قرآن از تحریف*. قم: مرکز نشر اسراء.

جوادی آملی، عبدالله (۱۳۸۶ش). *قرآن حکیم از منظر امام رضا(ع)*. مترجم: زینب کربلائی. قم: مرکز نشر اسراء، چاپ پنجم.

الحكمة في القرآن والسنّة

خلفيات وأدلة عالمية القرآن الكريم وخلوده بالاستناد إلى آراء ...

- جوادی آملی، عبدالله (۱۳۸۷). *تفسیر موضوعی: جامعه در قرآن*. قم: مرکز نشر اسراء، ج ۱۷.

جوادی آملی، عبدالله (۱۳۸۸). *روابط بین الملل در اسلام*. قم: مرکز نشر اسراء.

جوادی آملی، عبدالله (۱۳۹۰/الف). *تسنیم، تفسیر قرآن کریم*. قم: مرکز نشر اسراء، ج ۱، چاپ نهم.

جوادی آملی، عبدالله (۱۳۹۰/ب). *تسنیم، تفسیر قرآن کریم*. قم: مرکز نشر اسراء، ج ۱۳، چاپ چهارم.

جوادی آملی، عبدالله (۱۳۹۰/د). *تسنیم، تفسیر قرآن کریم*. قم: مرکز نشر اسراء، ج ۱۷، چاپ سوم.

جوادی آملی، عبدالله (۱۳۹۰/ر). *نسیم/اندیشه*. قم: مرکز نشر اسراء، دفتر سوم، چاپ سوم.

جوادی آملی، عبدالله (۱۳۹۱). *تسنیم، تفسیر قرآن کریم*. قم: مرکز نشر اسراء، ج ۲۲، چاپ سوم.

جوادی آملی، عبدالله (۱۳۹۳). *قرآن میزان شناخت قرآن، تحقیق و تنظیم؛ احسان ابراهیمی*. قم: مرکز نشر اسراء.

طوسی، ابوجعفر محمد بن حسن (۱۴۱۴). *الأمالی*. قم: دار الثقافة.

عیاشی، محمد بن مسعود (۱۳۸۰). *تفسیر العیاشی*. تحقیق: سید هاشم رسولی محلاتی. تهران: چاپخانه علمیه، ج ۱.