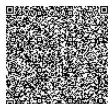


Backgrounds and Arguments for the Universality and Eternity of the Holy Qur'an Based on the Views of Ayatollah Jawādī Āmulī

Ehsan Ibrahimi 

Assistant Professor, Department of Qur'anic Sciences and Arts, Higher Institute of Qur'an and Hadith,
Al-Mustafa International University, Qom, Iran. Ehsan_Ebrahimi@miu.ac.ir



Abstract

The primary objective of this study is to investigate the backgrounds and arguments for the universality and eternity of the Holy Qur'an, with particular reference to the views of Ayatollah Jawādī Āmulī. As the final revealed scripture, the Qur'an possesses unique characteristics that distinguish it from the sacred books of earlier prophets. Chief among these features are its trans-spatial and trans-temporal nature, together with its enduring capacity to guide humankind across all ages and lands. This study seeks to demonstrate why and how the Qur'an has attained the status of a universal and eternal book, remaining throughout history a source of guidance for all humankind. The central issue addressed in this article is the elucidation of the various dimensions of the Qur'an's universality and eternity, and the search for an answer to the question of what backgrounds and arguments establish the Qur'an as a book that is both all-encompassing and everlasting. This question is significant because a proper understanding of the Qur'an's characteristics clarifies its scientific and guiding authority, and reveals why Qur'anic teachings are capable of responding to human needs in every era. By analyzing exegetical perspectives, this article seeks to demonstrate that the Qur'an is not merely a historical or time-bound text, but in fact possesses the enduring and universal capacity to guide humankind. The methodology of this research is descriptive-analytical and based on library studies. By examining Qur'anic verses and Islamic traditions, and by drawing upon the exegetical discussions of Ayatollah Jawādī Āmulī, the author seeks to identify the principal components of the Qur'an's universality and eternity. This approach is structured around the study of written sources and rational analysis, and through clarifying the interrelation of rational, innate, and revelatory foundations, it offers a

Cite this article: Ibrahimi, E. (2025). Backgrounds and Arguments for the Universality and Eternity of the Holy Qur'an Based on the Views of Ayatollah Jawādī Āmulī. *Governance in the Qur'an and Sunnah*, 3(3), pp. 113-127. <https://doi.org/10.22081/jgq.2025.73065.1052>

Received: 2025-02-14 ; **Revised:** 2025-04-07 ; **Accepted:** 2025-05-09 ; **Published online:** 2025-07-10

Type of article: Research Article

Publisher: Islamic Sciences and Culture Academy

©2025/authors retain the copyright and full publishing rights



comprehensive portrayal of the Qur'an's position. The findings of the study indicate that the realization of the universality and eternity of the Holy Qur'an rests upon several fundamental grounds. The first is the "universality of the Qur'anic language," a language shaped upon the shared human nature, thereby rendering its message intelligible and accessible to all. The second is the "harmony of the Qur'an with rational teachings," which demonstrates that the Qur'anic doctrines are not in conflict with reason and logical argumentation, but are instead articulated on the basis of clear proof and sound reasoning. The third foundation is the "comprehensive outlook of the Qur'an," meaning that the Qur'an provides inclusive and far-reaching laws and guidelines for all individual and social domains, and is therefore not confined to any specific time or place. Furthermore, the study presents three major arguments to substantiate the universality and eternity of the Qur'an:

First, the "universality of the Qur'an's call and guidance," emphasized in expressions such as "a guidance for all people" (هُدًى لِلنَّاسِ) or "a reminder for humankind" (ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ) in various verses, signifies the inclusiveness of the Qur'an's invitation to all humanity. Second, the "trans-temporal and trans-spatial mission of the Prophet of Islam (peace be upon him)," which, unlike the missions of earlier prophets that were confined to specific peoples or periods, is global and perpetual, thereby guaranteeing the Qur'an's universality. Third, the "finality of the religion of Islam," which presents Islam as the last divine dispensation; consequently, its scripture—the Holy Qur'an—is also the final revealed book, destined to remain forever responsive to human needs, with no scripture to be revealed after it.

The overall findings of the research demonstrate that, in light of these foundations and arguments, the Holy Qur'an has secured its position as a universal and eternal book. The Qur'an remains forever as a *dhikr*—a reminder—for all people, since it is grounded in the shared human nature and is in harmony with rationality. Moreover, the comprehensiveness of its teachings has enabled it to address human needs in every domain—individual, social, ethical, and legal alike. The teachings of the Qur'an transcend tribe, language, and geography; hence, spatial and temporal boundaries play no role in the scope of its guidance. Moreover, the present study has demonstrated that, in terms of language, content, mode of expression, and guiding objectives, the Holy Qur'an possesses distinctive qualities that render it worthy of the title "a universal and eternal book." These features ensure that the Qur'an remains vibrant and ever-fresh across all ages, capable of responding to the scientific, cultural, and social transformations of humankind. Thus, the eternity and universality of the Qur'an are not merely theoretical or doctrinal attributes, but have in practice been manifested throughout history and within Islamic civilization—continually opening new horizons before scholars and human societies.

Keywords: Universality of the Qur'an, Eternity of the Qur'an, Foundations of Universality and Eternity of the Qur'an, Arguments for Universality and Eternity of the Qur'an, Ayatollah Jawādī Āmulī, Tafsīr al-Tasnīm.



خلفيات وأدلة عالمية القرآن الكريم وخلوده بالاستناد إلى آراء آية الله جوادي آملی

إحسان إبراهيمي

أستاذ مساعد في قسم علوم وفنون القراءات، المجمع العالي للقرآن والحديث، جامعة المصطفى العالمية، قم، إيران.
Ehsan_Ebrahimi@miu.ac.ir



الملخص

الهدف الرئيس من هذا البحث هو دراسة الخلفيات والأدلة الدالة على عالمية القرآن الكريم وخلوده، بالاعتماد على آراء آية الله جوادي آملی. إن القرآن الكريم هو آخر الكتب السماوية، يمتاز بخصائص فريدة تفرقه عن كتب الأنبياء السابقين. وأهم هذه الخصائص كونه فوق الزمان والمكان، وقدرته على هداية الإنسان في جميع العصور والأصوار. يسعى هذا البحث إلى بيان الكيفية التي تمكن القرآن من أن يحتل مكانة الكتاب العالمي الخالد، وأن يبقى على مرّ التاريخ مرجعاً لهداية البشر أجمعين. المسألة المحورية في هذا المقال هي تبين الأبعاد المختلفة لعالمية القرآن وخلوده، والإجابة عن السؤال الأساس: ما هي الخلفيات والأدلة التي تجعل من القرآن كتاباً شاملاً وخالداً في كلّ زمان؟ تكمن أهمية هذا السؤال في أنّ الفهم الدقيق لخصائص القرآن يوضّح مرجعيته العلمية والهدائية، ويبيّن سبب قدرته على الإجابة عن حاجات الإنسان في مختلف العصور. يحاول هذا المقال - من خلال تحليل الرؤى التفسيرية - أن يبرهن أنّ القرآن ليس كتاباً تاريخياً مرحلياً، بل يمتلك في حقيقته قابلية الهداية الخالدة والعالمية. منهجية البحث توصيفية وتحليلية، اعتمدت على الدراسات المكتبية. وقد سعى الكاتب، من خلال مراجعة الآيات والروايات الإسلامية واستناداً إلى مباحث آية الله جوادي آملی التفسيرية، إلى استخراج العناصر الرئيسة لعالمية القرآن وخلوده. وقد بُني هذا المنهج على دراسة المصادر المكتوبة والتحليل البرهاني، بغية تقديم صورة شاملة لمكانة القرآن من خلال الربط بين الأسس العقلية والفطرية والوحيانية. تشير نتائج البحث إلى أنّ تحقّق عالمية القرآن الكريم وخلوده يقوم على عدّة ركائز أساسية:

أولاً: عالمية لغة القرآن؛ فهي لغة قائمة على الفطرة الإنسانية المشتركة، ولذا فإنّ رسالته مفهومة وميسورة لجميع البشر.

ثانياً: توافق القرآن مع التعاليم العقلية؛ فتعاليمه لا تتنافى مع العقل والمنطق، بل تقوم على البرهان والحجّة الواضحة.

استناداً إلى هذه المقالة: إبراهيمي، إحسان (٢٠٢٥). خلفيات وأدلة عالمية القرآن الكريم وخلوده بالاستناد إلى آراء آية الله جوادي

آملی. *الحكمة في القرآن والسنة*، ٣(٣)، صص ١١٣-١٢٧. 1052.73065.1052.2025/jgq.10.22081

تاريخ الاستلام: ٢٠٢٥/٠٢/١٤ ؛ تاريخ المراجعة: ٢٠٢٥/٠٤/٠٧ ؛ تاريخ القبول: ٢٠٢٥/٠٥/٠٩ ؛ تاريخ النشر: ٢٠٢٥/٠٧/١٠

الناشر: المعهد العالي للعلوم والثقافة الإسلامية

نوع المقالة: مقالة بحثية

© المؤلفون



ثالثاً: شمولية الرؤية القرآنية؛ أي إنّ القرآن في جميع المجالات الفردية والاجتماعية يقدم قوانين وتوجيهات شاملة، ولذلك لا يُحصر بزمان أو مكان محدّد. بعد ذلك، يعرض البحث ثلاثة أدلة رئيسة على عالمية القرآن وخلوده:

١. عمومية الدعوة والهداية القرآنية، كما في التعبيرات القرآنية مثل: «هُدًى لِلنَّاسِ» و «ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ»، الدالة على شمول دعوة القرآن للبشر كافة.
 ٢. رسالة النبي الأكرم (ص) المتجاوزة للزمان والمكان؛ خلافاً للأنبياء السابقين الذين خُصّت رسالتهم بقوم أو زمن معيّن، فإنّ رسالة النبي محمد (ص) عالمية ودائمة، ما يضمن عالمية القرآن ذاته.
 ٣. خاتمية الدين الإسلامي؛ فالإسلام هو آخر الشرائع الإلهية، ومن ثمّ فإنّ كتابه، أي القرآن الكريم، هو آخر الكتب السماوية، المكلف دوماً بتلبية حاجات الإنسان، ولن يُنزل بعده كتاب آخر.
- تُظهر النتائج العامة للبحث أنّ القرآن الكريم استطاع - بفضل هذه الخلفيات والأدلة - أن يحتلّ مكانة الكتاب العالمي الخالد. فالقرآن باقٍ على الدوام «ذِكْراً» وتذكيراً للناس جميعاً، لأنّه يستند إلى الفطرة المشتركة ويتّسق مع العقل السليم. كما أنّ شمولية تعاليمه جعلته صالحاً للإجابة عن حاجات الإنسان في جميع المجالات: الفردية، الاجتماعية، الأخلاقية، والقانونية. وتتجاوز تعاليم القرآن حدود القوم واللغة والجغرافيا، لذا فإنّ الحدود الزمانية والمكانية لا تؤثر في مجاله الهادي. كذلك أظهر البحث أنّ القرآن الكريم يتمتّع - من حيث اللغة والمضمون وطريقة البيان وأهداف الهداية - بخصائص تجعله جديراً بلقب «الكتاب العالمي الخالد». وهذه الخصائص تضمن بقاء القرآن حياً متجدداً في جميع العصور، قادراً على مواكبة التحوّلات العلمية والثقافية والاجتماعية للإنسان. وبناءً على ذلك، فإنّ خلود القرآن وعالميّته لا يشكّلان مجرد صفة نظرية أو اعتقادية، بل حقيقة عملية تجلّت عبر التاريخ وفي الحضارة الإسلامية، حيث ظلّ القرآن يفتح آفاقاً جديدة أمام المفكرين والمجتمعات الإنسانية.

الكلمات المفتاحية: عالميّة القرآن، خلود القرآن، خلفيات عالميّة القرآن وخلوده، أدلة عالميّة القرآن وخلوده، آية الله جوادي آملّي، تفسير تسنيم.

١. المقدمة

إن القرآن الكريم هو الجبل المتصل والمتين لله تعالى، طرفه بيد الله سبحانه والطرف الآخر بيد البشر، والتمسك والاعتصام به سبب السعادة والسيادة في الدنيا والآخرة (جوادي آملي، ١٣٩٠ ش/الف، ج١، ص٢٤١). وبناءً على ذلك، ينبغي لمتلقي القرآن أن يتعرفوا أولاً إلى هذا الكتاب الإلهي وأسمائه وصفاته وخصائصه، كي ينكشف جانب من طاقات خزائنه غير المتناهية، وتظهر الأهداف الهدائية والتربوية لتعاليمه. ومن طرق معرفة القرآن الكريم دراسة الآيات التي تتحدث عن أوصاف هذا الكتاب السماوي وخصائصه الفريدة، لأن أحسن من يصف القرآن الكريم هو القرآن نفسه؛ فالله الحكيم قد عرض في آيات كثيرة أسماء القرآن وأوصافه وخصائصه، وكل واحد منها يكشف عن مظهر من مظاهره أو بعد من أبعاده الجليلة. وفي هذا البحث نعرض لواحدة من خصائص القرآن الكريم، وهي العالمية والخلود؛ وهي خصيصة مهمة تميز هذا الكتاب السماوي عن سائر كتب الأنبياء.

٢. ماهية عالمية القرآن وخلوده

القرآن الكريم كتاب يتجاوز حدود المكان والزمان؛ فلا الحدود الجغرافية ولا الفواصل الإقليمية تحدّد نطاق رسالته، ولا امتداد الزمان يؤثر في سعة شموله وعمومه، بل هو غائب حاضر، يجري على الماضي والمستقبل كما ينطبق على الحاضر (جوادي آملي، ١٣٩٠ ش/الف، ج١، ص١٦٧). فالقرآن الكريم لا يختص بزمن معين ولا يقوم أو جماعة مخصوصة، بل يخاطب جميع الأمم والشعوب إلى يوم القيامة، ويحاوهم جميعاً، لأنه خاتم الكتب السماوية، وقد نزل بحكمة إلهية لهداية البشر كافة في كل عصر، فلا يحده زمان ولا مكان، وسيبقى ثابتاً راسخاً إلى قيام الساعة (المصدر نفسه). وقد ورد هذا الوصف صريحاً في الروايات، فقد قال الإمام الباقر (ع): «الْقُرْآنُ يَجْرِي أَوَّلُهُ عَلَى آخِرِهِ مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ» (العياشي، ١٣٨٠ ق، ج١، ص١٠). نعم! إن منشأ الوحي الإلهي هو علم الله وإرادته؛ فالقرآن الكريم كلام الإله الذي أحاط علمه بجميع مصالح البشر ومفاسدهم، وبما يسعدهم ويشقيهم إلى يوم القيامة، وهو محيط بجميع حاجات المخلوقات، ولذلك كان عالمياً وخالداً، قادراً على تلبية حاجات البشرية كلّها إلى قيام الساعة.

٣. أسس عالمية القرآن وخلوده

قبل بيان الأدلة على عالمية القرآن وخلوده، تُعرض بعض الأسس التي تساهم في تكوين هذه الخصوصية:

٣-١. عالمية لغة القرآن

القرآن الكريم كتاب هداية لجميع البشر في كل العصور والأمكنة؛ فالأرض كلّها ومجرى الزمان

كله ميدان إشعاع شمس هدايته الدائمة. ومجال رسالة النبي الأكرم (ص) هو البشر كافة، لا جماعة من أهل الحجاز فقط؛ ولهذا فإن نور القرآن يمتد ما امتدت حدود البشرية، ولا يختص بعصر معين أو إقليم مخصوص أو قوم دون آخرين (جواد آملی، ١٣٩٠ ش/الف، ج ١، ص ٣١). ولأن القرآن الكريم نزل لهداية الجميع، وهو عالمي من حيث سعة مجال إرشاده، فإنه يتحدث بلغة عالمية كي ينتفع به الناس كافة، فلا يكون قصور اللغة أو الاختلاف الثقافي مانعاً عن الاهتداء بهديه، ولا عذراً للتخلف عن صراطه المنجي (المصدر نفسه). ولغة «الفطرة» هي العامل الذي ينسجم به الوجود الإنساني المتسع، وهي الثقافة العامة المشتركة بين البشر في كل زمان ومكان، يعرفها كل إنسان وينتفع بها، ولا يستطيع أحد أن يدعي الجهل بها. كما أن يد الزمن لا تطل صفاءها وثباتها؛ لأن الله فاطر الفطرة قد صانها من كل تبديل (المصدر نفسه). وقد قال تعالى: «فَطَرَتِ اللَّهُ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ» (الروم، ٣٠). والبشر متباينون في اللغات والآداب، ومختلفون في الثقافات القومية والإقليمية، لكنهم مشتركون في الثقافة الإنسانية الثابتة، أي الفطرة التي لا تبدل. ومن منظور القرآن، فإن تعدد اللغات والأعراق والأقاليم والعادات ... كلها خاضعة لوحدة الفطرة الباطنية؛ ولهذا يخاطب القرآن الناس بهذه الثقافة المشتركة. فمخاطب القرآن هو فطرة الإنسان، ورسائله إحياء هذه الفطرة، ولغته لذلك مفهومة للبشر جميعاً (جواد آملی، ١٣٩٠ ش/الف، ج ١، ص ٣٢-٣٧). إن القرآن جاء لبيان الحقائق الأصلية والعناصر المحورية في نظام الوجود، وهي أمور لا يطرأ عليها التغير؛ كما قال سبحانه: «فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا» (فاطر، ٤٣)، ولذلك لا يهرم القرآن ولا يصبح قديماً أبداً. إن معنى ثبات العالم من بدايته إلى نهايته وثبات فطرة البشر في كل عصر ومصر وجيل هو أن قوانين العالم غير قابلة للتغيير؛ أي أن الطبيعة والمادة سائرتان نحو كمالهما، وإن فطرة الإنسان دائمة الطلب للكمال ومحتاجة إلى القيادة. وفي هذا المسار يكون القرآن بمنزلة الصلة العلمية والثقافية بين فطرة الإنسان وحقيقة العالم وخالقه الذي أفاض عليه الوجود (جواد آملی، ١٣٨٣ ش، ص ١٩٧). وقد تجلّت عالمية لغة القرآن واشتراك ثقافته في المشهد الاجتماعي البهي لسلمان الفارسي وصهيب الرومي وبلال الحبشي وأويس القرني وعمار وابوذر الحجازي. إن عمومية فهم القرآن وتيسر إدراك معارفه للناس جميعاً مبنية في آيات كثيرة؛ فالله الحكيم يحث كل البشر على التدبر في القرآن ويذمهم على ترك التفكير في آياته، فيقول: «أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا» (محمد، ٢٤). وهذه الآية شاهد واضح على عالمية لغة القرآن وشمول فهم معارفه، إذ لو كان القرآن يخاطب بلغة خاصة ببعض الناس لكان دعوة الجميع إلى التدبر فيه لغوا (جواد آملی، ١٣٩٠ ش/الف، ج ١، ص ٣٢-٣٧).

وفي آيات كثيرة عد القرآن تذكراً لفطرة جميع العالمين لا لقوم مخصوص، لأن الانتفاع به وبمعارفه يسير، ولأن مضمونه منسجم مع المطالب الباطنية والفطرة المشتركة للبشر كافة (جواد

آملي، ١٣٧٨ ش/ الف، ج ١، ص ٢٣٢). فمثلا يقدم الله سبحانه القرآن بأنه تذكرة للعالمين: «إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ» (الانعام، ٩٠). ويقول في آية أخرى: «وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ» (القمر، ١٧). وكذلك الآيات التي تدل على الفطرة التوحيدية للانسان كقوله تعالى: «فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا» (الروم، ٣٠)، وقوله: «وَإِذَا عَشِيتُمْ مَوْجَ كَاطِلٍ دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» (لقمان، ٣٢)، تظهر جميعها ان القرآن تذكرة لفطرة الانسان وأن اصول معارفه فطرية. فالقرآن تذكرة موجهة الى فطرة كل البشر؛ فطرة الهية لها معرفة سابقة باصول التعاليم الدينية. وروح دعوة جميع الانبياء هي تنبيه هذه الفطرة، كما قال تعالى مخاطبا النبي (ص): «فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ * لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ» (الغاشية، ٢١-٢٢)، اي انك لا سلطان لك عليهم وانما دورك التذكير (جوادى آملي، ١٣٧٨ ش/ ب، ج ١٢، ص ٧٣)، وبناء على ذلك، يشترك جميع البشر في فطرة توحيدية واحدة، لكنهم يحتاجون الى محور يوحدهم لتزدهر هذه الفطرة ويصلوا الى مزايا الدين العالمي المشترك. ومن هنا جعل الله القرآن كتابا للجميع ومحورا فكريا للعالمين، وجعل الرسول صدقة عامة وقائدا كونيا لتحقيق احكام القرآن في الواقع (جوادى آملي، ١٣٨٢ ش/ ب، ج ٢، ص ٣٣٧). وبناء على ذلك، فحيثما وجد البشر وجد القرآن هاديا لهم، يخاطبهم بلغته المقبولة عالميا، وهي لغة الفطرة المشتركة بين الامم والشعوب، مطالبها بالقسط والعدل والحياة السلمية والمجتمع السليم، لان العالم بمنزلة قرية واحدة ينبغي لاهلها ان يعيشوا معا، ولا ينسجم هذا العيش الا بلغة الفطرة التي بوسعها ان توحد هذا العالم وتقيم على اساس القسط والعدل. والقرآن يخاطب الجميع بهذه اللغة الفطرية، وكتاب بهذه المواصفات قادر على ادعاء العالمية والقدرة على الادارة العالمية والدولية (جوادى آملي، ١٣٩١ ش، ج ٢٢، ص ١١٩). وهذا الكتاب العالمي يحمل رسالة خاصة لكل البشر، سواء قبلها جميع الناس او اعرض عنها بعضهم. وهو ملزم بتقديم قانون راسخ لتنظيم علاقات البشر كافة، على ان لا يكون هذا القانون منبثقا عن العادات والتقاليد والاعراف الثقافية للشعوب، لانها تشكل تبعا للظروف التاريخية والاقليمية المختلفة، وما يصدر عنها من قوانين لا يمكن ان يصبح عالميا ابدا. وفي المقابل، معارف القرآن قائمة على الفطرة وقادرة على بيان الاصول المشتركة، لان الفطرة ثابتة عند الجميع، والقوانين المنبثقة عنها قابلة للعالمية؛ ولذلك يعلن القرآن شموله وانسانيته العامة (جوادى آملي، ١٣٨٨ ش، ص ٢٣). ولا ريب ان انسجام القرآن مع الفطرة يعد ركنا من أركان عالميته وخلوده؛ فكيف يمكن لكتاب أن يُنزل لهداية البشر ولا تكون له موافقة عميقة مع العالم الرفيع من جهة، ومع النفس الملكوتية للانسان من جهة أخرى، ثم يبقى هاديا ورائدا؟ (جوادى آملي، ١٣٧٨ ش/ الف، ج ١، ص ٢٩٣). وحيث إن القرآن غير مختص بمكان او زمان، فلا بد أن يستعمل لغة واسعة دائمة وشاملة، وهي لغة تملك خصائص الدوام والكلية والاطلاق، لانها لغة الفطرة التي لا تتعدد ولا تتحول (المصدر نفسه).

وما كان فطرياً من القيم مثل العدل والصدق والأمانة والعفة والغيرة فهو منسجم مع روح الإنسان ومألوف لديه، وهو قيمة معتبرة في الشرق والغرب على السواء. وإتاما الذي يسبب اختلاف درجة الميل الى هذه القيم هو الانغماس في الطبيعة والابتعاد عن الفطرة؛ فالإنسان السليم، كما يستلذ بنسيم الروائح الطيبة ويشم من النتن، كذلك يحكم بالعدل على حسن هذه القيم وقبح ضدها، ولا يغير حكمه بتغير الزمان أو المكان، ولا يتأثر بالإغراء ولو كثرت الرشا. وعلى هذا، توجد ثقافة مشتركة عامّة في الدين ومجال الاعتقاد التوحيدي منشؤها الفطرة الإنسانية، ولا يحتاج إدراك هذه الثقافة الفطرية الى حلقات علمية في الحوزات ولا الى صفوف جامعية، بل الى صفاء الروح ونقاء القلب ليرى الإنسان حقائقه، ويسمع معانيه، ويستشوق روائحه الملكوتية؛ فإن طهارة القلب تمكّن الإنسان من إدراك رائحة الطاعة والبحث عن الله، ومن تمييز الرائحة الخبيثة للمعصية والبعد عن الله، فيختار الأولى ويتبعها بكل وجوده، ويتعد عن الثانية بكل طاقته. والقرآن الكريم أيضاً يستعمل لغة الفطرة، وبدرسه التوجيهية يدعو فطرة البشر جميعاً الى الحكم العلمي من جهة، والتمييز العملي بين الحق والباطل من جهة أخرى، والفرز بين الحجة والشبهة من جهة ثالثة، متحملاً مسؤولية هداية الناس كافة، لا جماعة مخصوصة منهم (جواد آملّي، ١٣٨٢ ش/الف، ج ١٥، ص ١٩٣-١٩٦). ومما ينبغي ذكره أن من مقومات الانتفاع بهداية القرآن وجود فطرة لم تدنس بظلم المعصية، لأن الذنب والفساد والاحاد وتقليد الأبطال من الآباء هي مفاتيح غلق القلب، وهي التي تصد الإنسان عن التدبر في معارف القرآن وأساره (جواد آملّي، ١٣٩٠ ش/الف، ج ١، ص ٣٨).

٣-٢. انسجام القرآن مع التعاليم العقلية

انسجام القرآن مع العقل، من بين السبل الأخرى لإثبات شمولية وخلود هذا الكتاب الإلهي، إذ أن التعاليم العقلية ثابتة دوماً ولا تتغير، ولا تُعرض للزوال أو التحول (جواد آملّي، ١٣٩٣ ش، ص ١٣٠). جميع ادعاءات ودعوات القرآن مصحوبة بالدليل والبرهان، لذلك وصفها الله بـ «البرهان»: يا أيها الناس! لقد جاءكم برهان من ربكم: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ» (النساء، ١٧٤). البرهان دليل ظاهر وواضح وقطعي، ليس مبهماً أو غامضاً، ويُطلق عليه البرهان، كما أن عصا ويد بيضاء موسى كليم (ع) وُصفت بالبرهان: «فَإِنَّكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ» (قصص، ٣٢)، لأنهما برهانان وشاهدان واضحتان لا يتركان مجالاً للشك. القرآن أيضاً يحتوي على مضمون متوافق مع الفطرة الداخلية للإنسان ومتوافق مع العالم الخارجي، ومن حيث الشكل والأسلوب، جاء بصورة برهانية واضحة ومصحوبة بدليل قاطع. إذا ادعى القرآن أنه كلام الله، فإنه يقدمه مع دليل، وإشاراته توضح أنه يدعو جميع البشر لمواجهة الحق والباطل، وإذا هداهم الى التوحيد والدين والوحي والرسالة والمعاد، فإنه يقدم لكل منها دليلاً مصاحباً (جواد آملّي، ١٣٧٨ ش/الف، ج ١، ص ٢٩٥). أيضاً القرآن الكريم

وُصف بأنه «بَيِّنَةٌ»: «فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ» (الأنعام، ١٥٧)؛ وهو هداية للبشر وأدلة واضحة للتمييز بين الحق والباطل: «شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ» (البقرة، ١٨٥). «البَيِّنَةُ» تعني أمراً واضحاً ظاهراً مثل الشمس، كما يُسمى شهادة اثنين صادقين بَيِّنَةٌ. كذلك آيات وسور القرآن بَيِّنَات، أي ليس فقط معجزة القرآن الأصلية واضحة، بل معانيه ومضامينه واضحة جداً، فتزيل أي مجال للشك، كما قال الله: «ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ» (البقرة، ٢). «الحكيم» أيضاً من أوصاف القرآن، وقد أقسم به: «يَس وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ» (يس، ١-٢). ويشير إلى معنى الثبات والاستقامة، لأنه يتكلم في الوقت المناسب وبأسلوب جيد، ويرفق كلامه بالبرهان والدليل. الكلام بلا برهان ليس قوياً وقد يتزعزع. مقابل ذلك، القرآن الحكيم قوي، ويحوي حكمة نظرية مثل علم اللهيات وحكمة عملية مثل الفقه والأخلاق والحقوق، لذلك قال في الآية: «ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَى إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ» (الإسراء، ٣٩). وفق بعض الآيات، طريقة تفسير القرآن تشمل تقديم الحكمة والبرهان، وإلقاء الموعظة الحسنة، والمجادلة بالتي هي أحسن: «ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ» (النحل، ١٢٥). القرآن يختلف عن باقي الكتب البرهانية والعقلية، فهو لا يقدم الاستدلالات العقلية المجردة فقط، بل يبدأ بالحكمة والبرهان القطعي، ثم يستخدم الأمثال للأشخاص البسطاء والغير معتادين على البرهان. على سبيل المثال، لإثبات توحيد الله، يشير إلى برهان التمانع: «لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا» (الأنبياء، ٢٢). وفي آية أخرى، ينفي أي اختلاف أو فوضى في الكون ويصف الله بالوحدانية: «الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَافُوتٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ» (المملك، ٣). هاتان الآيتان تثبتان بطريقة برهانية وقطعية وحسية حكومة الله الواحد في الكون، ويقبلها العقلاء، ومن يشك في آياته وبرهانه، يكون قصور فهمه أو مرضه الداخلي. فهم معارف القرآن يحتاج إلى العقل والعلم، ولا يمكن الاستفادة منه بدون هاتين القوتين الروحيتين (جواد آملی، ١٣٧٨ش/ الف، ج ١، ص ٢٩٥).

٣-٣. الشمولية الكاملة للقرآن

شمولية القرآن مرتبطة ارتباطاً وثيقاً بالشمولية العالمية وخلوده، إذ أنها سبب لعالمية هذا الكتاب الإلهي وعدم اقتصره على زمان أو مكان محدد (جواد آملی، ١٣٩٣ش، ص ١٣٥). القرآن الكريم يدعي العالمية والخلود ويقدم رسالة لجميع البشر؛ أي يمكنه حتى نهاية العالم حل مشاكل جميع المجتمعات، والإجابة على حاجات وتطلعات البشر، لذلك يجب أن يكون له قانون في جميع المجالات ويغطي جميع احتياجات البشر، ويكون هادياً علمياً وعملياً لجميع البشر إلى يوم القيامة (جواد آملی، ١٣٩٠ش/ر، ص ٦٧). أعلم الله سبحانه وتعالى النبي الأكرم (ص) بعدم إيمان كثير من الناس بالقرآن: «إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ» (هود، ١٧). أما في آيات مثل: «وَمَا هِيَ

إِلَّا ذِكْرِي لِلْبَشَرِ» (المدثر، ٣١) و «تَذِيرًا لِلْبَشَرِ» (المدثر، ٣٦)، فقد وصف القرآن بأنه كتاب كافٍ لإدارة البشر إلى يوم القيامة، كما أن بيان أسلوب التعامل مع غير المسلمين والحكم بضرورة مراعاة القسط والعدل تجاه الكفار والملحدين يمكن اعتباره من مؤيدات العالمية له. كما أنه وفقاً للآية: «إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا» (المائدة، ٣٣)، فإن من يهدد أمن شخص أو جماعة محترمة أرواحهم وأموالهم وعرضهم، يُعتبر مفسداً في الأرض؛ سواء كانت تلك المجموعة مسلمة أو غير مسلمة تعيش تحت حماية الدولة الإسلامية. هذه الآيات تبين شمولية القانون الإلهي وإنسانيته (جوادى آملي، ١٣٩١ش، ج ٢٢، ص ٣٧٤). كذلك، في ثقافة القرآن الكريم، يجب ألا يعتبر المسلمون أنفسهم أعظم من غيرهم مثل المسيحيين واليهود، بل الكرامة والفضل الحقيقي لمن يؤمن ويعمل صالحاً، كما قال: «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» (البقرة، ٦٢). أي كل من يؤمن بالوحي الإلهي ويعمل به في عصره، يكون من أولياء الله وعمله صالح. هذه الآيات تدل على العالمية لهذا القرآن، إذ ينظر الله إلى المسلمين كما ينظر إلى اليهود والمسيحيين والصابئين والمجوس (جوادى آملي، ١٣٩١ش، ج ٢٢، ص ٢١٥). وبالطبع، آيات مثل: «لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ» (المتحنة، ٨)، التي تأمر بالقسط والعدل العام، تشير إلى أن قوانين القرآن الشاملة لها بعد إلهي وإنساني. وكذلك الآية: «وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ» (المائدة، ٤٢). تتعلق بأهل الكتاب الذين يطلبون القضاء الإسلامي، وتوصي رسول الله (ص) بالتصرف بعدل، أي إذا كان طرف النزاع مسلماً، فلا يجوز الحكم لصالحه بطريقة غير عادلة. مثل هذا الكتاب القائم على العدل والذي منح قيمة عظيمة للقضاء بالقسط والعدل، يمكن أن يدعي العالمية والفكر العالمي، لأنه ينظر إلى المسلم والملحد والمسيحي واليهودي ... بنظرة واحدة (جوادى آملي، ١٣٩١ش، ج ٢٢، ص ٤٩٢). هذا الكتاب لا يختص بزمان أو مكان أو لغة أو عرق أو عادات محددة، وبناءً على شمولية واستمرار الحاجة البشرية له، يجب أن يكون دائماً جديداً، ولا يغشاها غبار القدم أو العطب. قال الإمام الصادق (ع) عن سبب بقاء القرآن دائماً جديداً: «لأنه لم يُرسل لزمان أو قوم معين ليصبح قديماً. القرآن خالد وعالمي، وفي كل زمان جديد، ولدى كل قوم حلو وجذاب حتى يوم القيامة: «لِأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَمْ يَجْعَلْ لِرَمَانٍ دُونَ رَمَانٍ وَلَا لِنَاسٍ دُونَ نَاسٍ فَهُوَ فِي كُلِّ زَمَانٍ جَدِيدٌ وَعِنْدَ كُلِّ قَوْمٍ عَصَى إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ» (الطوسي، ١٤١٤ق، ص ٥٨٠).

٣-٤. الشمولية الكاملة للقرآن

شمولية القرآن مرتبطة ارتباطاً وثيقاً بالشمولية العالمية وخلوده، إذ أنها سبب لعالمية هذا الكتاب

الإلهي وعدم اقتصره على زمان أو مكان محدد (جواد آملی، ١٣٩٣ش، ص ١٣٥). القرآن الكريم يدعي العالمية والخلود ويقدم رسالة لجميع البشر؛ أي يمكنه حتى نهاية العالم حل مشاكل جميع المجتمعات، والإجابة على حاجات وتطلعات البشر، لذلك يجب أن يكون له قانون في جميع المجالات ويغطي جميع احتياجات البشر، ويكون هادياً علمياً وعملياً لجميع البشر إلى يوم القيامة (جواد آملی، ١٣٩٠ش/الف، ج ١، ص ٦٧). أعلم الله سبحانه وتعالى النبي الأكرم (ص) بعدم إيمان كثير من الناس بالقرآن: «إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ» (هود، ١٧). أما في آيات مثل: «وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرِي لِلْبَشَرِ» (المدثر، ٣١) و «نَذِيرًا لِلْبَشَرِ» (المدثر، ٣٦)، فقد وصف القرآن بأنه كتاب كاف لإدارة البشر إلى يوم القيامة، كما أن بيان أسلوب التعامل مع غير المسلمين والحكم بضرورة مراعاة القسط والعدل تجاه الكفار والملحدين يمكن اعتباره من مؤيدات العالمية له. كما أنه وفقاً للآية: «إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا» (المائدة، ٣٣)، فإن من يهدد أمن شخص أو جماعة محترمة أرواحهم وأموالهم وعرضهم، يُعتبر مفسداً في الأرض؛ سواء كانت تلك المجموعة مسلمة أو غير مسلمة تعيش تحت حماية الدولة الإسلامية. هذه الآيات تبين شمولية القانون الإلهي وإنسانيته (جواد آملی، ١٣٩١ش، ج ٢٢، ص ٣٧٤). كذلك، في ثقافة القرآن الكريم، يجب ألا يعتبر المسلمون أنفسهم أعظم من غيرهم مثل المسيحيين واليهود، بل الكرامة والفضل الحقيقي لمن يؤمن ويعمل صالحاً، كما قال: «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» (البقرة، ٦٢). أي كل من يؤمن بالوحي الإلهي ويعمل به في عصره، يكون من أولياء الله وعمله صالح. هذه الآيات تدل على العالمية لهذا القرآن، إذ ينظر الله إلى المسلمين كما ينظر إلى اليهود والمسيحيين والصابئين والمجوس (جواد آملی، ١٣٩١ش، ج ٢٢، ص ٢١٥). وبالطبع، آيات مثل: «لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ» (الممتحنة، ٨). التي تأمر بالقسط والعدل العام، تشير إلى أن قوانين القرآن الشاملة لها بعد إلهي وإنساني. وكذلك الآية: «وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ» (المائدة، ٤٢) تتعلق بأهل الكتاب الذين يطلبون القضاء الإسلامي، وتوصي رسول الله (ص) بالتصرف بعدل، أي إذا كان طرف النزاع مسلماً، فلا يجوز الحكم لصالحه بطريقة غير عادلة. مثل هذا الكتاب القائم على العدل والذي منح قيمة عظيمة للقضاء بالقسط والعدل، يمكن أن يدعي العالمية والفكر العالمي، لأنه ينظر إلى المسلم والملحد والمسيحي واليهودي ... بنظرة واحدة. (جواد آملی، ١٣٩١ش، ج ٢٢، ص ٤٩٢). هذا الكتاب لا يختص بزمان أو مكان أو لغة أو عرق أو عادات محددة، وبناءً على شمولية واستمرار الحاجة البشرية له، يجب أن يكون دائماً جديداً، ولا يغشاها غبار القدم أو العطب. قال الإمام

الصادق (ع) عن سبب بقاء القرآن دائماً جديداً: لأنه لم يُرسل لزمان أو قوم معين ليصبح قديماً. القرآن خالد وعالمي، وفي كل زمان جديد، ولدى كل قوم حلو وجذاب حتى يوم القيامة: «لَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَمْ يَجْعَلْهُ لَزْمَانٍ دُونَ زَمَانٍ وَلَا لِنَاسٍ دُونَ نَاسٍ فَهُوَ فِي كُلِّ زَمَانٍ جَدِيدٌ وَعِنْدَ كُلِّ قَوْمٍ غَضٌّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ» (الطوسي، ١٤١٤ق، ص ٥٨٠).

٣-٥. الرسالة العابرة للزمان والمكان للنبي الأكرم (ص)

الأنبياء أولوا العزم أصحاب العزم والشرعة الخاصة الذين في أداء الرسالة الإلهية يمتلكون عزيمة وتصميماً لا ينهار. من حيث المكان، كانت رسالة جميع هؤلاء الأنبياء الإلهيين عالمية، إلا أن النبي الأعظم (ص) له رسالة شاملة للعالم من حيث المكان والزمان لجميع البشر في جميع العصور والأزمان (جواد آملی، ١٣٧٦ش، ج ٦، ص ٦٩). كثير من الآيات تبين اتساع نطاق رسالة رسول الخاتم (ص) وشمولها واستمرارها، وتعرف رسالته بالعالمية. على سبيل المثال، يقول الله سبحانه وتعالى له: «وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا» (سبا، ٢٨). وكذلك قال النبي عن نطاق رسالته: لقد أوحى إليّ القرآن لتحذيركم ومن يصل إليه: «وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ» (الأنعام، ١٩). ونطقاً عاماً للبشر: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا» (الأعراف، ١٥٨). كلمة «الناس» في هذه الآيات تشمل جميع البشر في جميع الأزمنة (جواد آملی، ١٣٧٧ش، ص ١٩٥). النبي الأكرم (ص) لم يُبعث للعرب فقط أو لشعوب الشرق الأوسط، ومخاطب القرآن ليس فقط أهل الحجاز، بل هو رسول لجميع البشر، وتستمر رسالته حتى يوم القيامة (جواد آملی، ١٣٨٣ش/ب، ص ٩٢). كما قال: «وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا» (الشورى، ٧). الرسالة العالمية والشاملة والدائمة للنبي الأكرم (ص) موجهة لكل فرد في كل زمان، ومنطقة تأثير رسالته تمتد إلى نطاق الإنسانية، أي حيثما يوجد الفكر والإدراك البشري، تصل أشعة الرسالة النبوية ولا يُستثنى أحد من هذا الشمول (جواد آملی، ١٣٧٨ش/ب، ج ١٢، ص ٧١). ومن جهة أخرى، كل دليل على عالمية رسالة النبي الأكرم (ص) يدل أيضاً على عالمية القرآن الكريم، لأن هذين الأمرين مرتبطان، ودليل كل منهما يثبت الآخر (جواد آملی، ١٣٨٢ش/ب، ج ٢، ص ٣٣٨). يُذكر أن رسالة النبي الأكرم (ص) كانت عالمية منذ البداية، رغم أنه بدأ دعوته سرّاً وبأشخاص محددين، ودعا تدريجياً الجميع إلى الإسلام. وعندما توفرت الظروف المناسبة وزالت بعض العقبات، كُلف النبي بالإعلان عن الدعوة إلى الإسلام، فبدأ بدعوة أهل مكة وما حولها، ثم وسع دعوته إلى جميع البشر، وكتب رسائل إلى زعماء الأمم والشعوب والإمبراطوريات الكبرى ودعاهم إلى الإسلام (جواد آملی، ١٣٩٠ش/د، ج ١٧، ص ٦٩).

٣-٦. خاتمية الدين الإسلامي

الدين الإسلامي آخر شريعة إلهية، وشريعة النبي الأكرم (ص) أهم عامل حياة للمجتمعات البشرية، وبعده لن يأتي دين أو شريعة جديدة، لذلك يجب أن يضمن التقدم العلمي والعملية للبشر عبر مبادئه وقوانينه العامة، وهداية البشر إلى الأبد. بلا شك، هذه الشريعة هي شريعة الخاتم وكتابها كتاب الخاتم (جواد آملی، ١٣٧٨ ش/الف، ج١، ص ٢٨٥). والنبي الأكرم (ص) هو خليفة الله في الأرض وإنسان كامل، لا يوجد من هو أكمل منه في العالم الممكن، لذلك فإن رسالته واسعة جداً، فلا يُبعث نبي بعده في التاريخ، ولا يصل أحد إلى النبوة في زمانه. إنه خاتم الأنبياء ونهاية أصل النبوة والرسالة (جواد آملی، ١٣٧٧ ش، ص ١٩٦). الإسلام هو الدين الوحيد الذي نزل على آدم وخاتم والأنبياء الآخرين (ع)، وكل ما ورد في الأنبياء السابقين ظهر بشكل شامل وكامل في قرآن حضرة محمد (ص) (جواد آملی، ١٣٨٠ ش، ص ١٧٨). وبناءً عليه، الإسلام هو الدين الوحيد الذي يدعي الخلود والعالمية، وبفضل الاستدلال العقلي المحكم وامتلاكه تعاليم بشرية نافعة، يختص بهذا الامتياز لنفسه، وقد أعد نظاماً دقيقاً وشاملاً في جميع أبعاد وجود الإنسان لحياته الفردية والاجتماعية (جواد آملی، ١٣٩٠ ش/ز، ص ١٧). الإسلام يقدم فكراً مثالياً شاملاً عن الحياة الفردية والحياة الاجتماعية للإنسان، لأن الإنسان له شأنان: ثابت ومتغير، وقوانين هذا الدين الإلهي أيضاً تنقسم إلى جزء ثابت وجزء متغير؛ القوانين الثابتة تتعلق بالفطرة التوحيدية الثابتة وروحه، والقواعد المتغيرة في الإسلام تتعلق بشأنه المتغير، أي طبيعته وجسده. الإسلام، بالإضافة إلى التوجه نحو الأصلين: التوحيد والعدل، يعرف الإنسان على مكانته الحقيقية ويبين له مفهوم السعادة الحقيقية. هذا الشمول في الإسلام يظهر في الفكر والسلوك؛ فهو لا يكتفي بالإيمان بالمبادئ والعقائد الصحيحة، بل يطلب من الإنسان أن يطبق معتقداته عملياً، لأنه وفقاً للسنة الإلهية في نظام الكون، ما لم يغير الإنسان نفسه ويعمل بالعقائد الصحيحة ويقتدي بالفطرة الإلهية، لن تتغير حياته الفردية والاجتماعية ولن يبلغ نعم الله وحياة مثالية. نعم! الإسلام نزل شاملاً وخاتماً وخالداً وعالمياً، لذلك لم يترك أي غموض في هذا الشأن، ولا يمكن القول إن تعاليم الإسلام مخصصة لألف وأربعمائة سنة مضت، أو أن هذا الدين الإلهي غير قادر على تلبية احتياجات الإنسان المعاصر، أو أن العالم الصالح لا يُبنى بالعمل بتعاليم الإسلام (جواد آملی، ١٣٨٧ ش، ج١، ص ١٧، ص ١٩٦). القرآن الكريم أيضاً هو آخر كتاب إلهي نزل مع خاتم الأنبياء (ص). الله تعالى يقول: محمد (ص) ليس والد أي رجل منكم، لكنه رسول الله وخاتم الأنبياء: «ما كان مُحَمَّدٌ أباً أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ» (الأحزاب، ٤٠). القرآن يحتوي على أعظم المعارف التوحيدية والنظرية والإنسانية، وأفضل القواعد والقوانين الحياتية والإنسانية، وكل ما يتعلق بصحة وسعادة الإنسان الأبدية، لذلك لن تأتي شريعة أو كتاب بعده، لأنه لا

حاجة لذلك (جوادي آملي، ١٣٧٨ ش/الف، ص ٢٨٥). القرآن الكريم متفوق ومهيمن على الكتب السماوية الأخرى، ويختتمها، ويحتوي على تعاليم عليا لم تُذكر في الكتب الأخرى، فهو يمتلك جميع مراتب الكمال ويعرضها للإنسان، وإلا لما كان قادراً على هداية الإنسان، وكان يجب أن يُرسل كتاب آخر لهداية البشر بشكل شامل (جوادي آملي، ١٣٨٦ ش، ص ٤٥).

٤. نتائج البحث

العالمية والخلود في القرآن الكريم، من أبرز الخصائص المميزة لهذا الرسول الإلهي، وتعني أن هذا الكتاب السماوي يتجاوز الحدود المكانية والزمنية، وله هداية للمخاطبين في كل أرض وفي كل زمان؛ فلا تحدّد الحدود الجغرافية أو المناطقية نطاق رسالته، ولا تؤثر الفترات الزمنية على دائرة شمولية وانتشار تعاليمه. هناك بعض العوامل التي ساهمت في تحقيق هذه الخاصية المهمة من العالمية والخلود للقرآن، وأهمها: العالمية في لغة القرآن، توافق القرآن مع التعاليم العقلية، والشمولية في جميع أبعاد القرآن. كما أن «عمومية دعوة وهداية القرآن الكريم»، و«رسالة النبي الأعظم (ص) فرازمانية وفراغرافية»، و«خاتمية الدين الإسلامي» تعتبر من أهم الأدلة على العالمية والخلود للقرآن الكريم.

المصادر

القرآن الكريم

- جوادى آملی، عبدالله (۱۳۷۶ش). تفسیر موضوعی: سیره پیامبران در قرآن. قم: مرکز نشر اسراء، ج ۶.
- جوادى آملی، عبدالله (۱۳۷۷ش). صهبای حج. تنظیم: حسن واعظی محمدی. قم: مرکز نشر اسراء.
- جوادى آملی، عبدالله (۱۳۷۸ش/الف). تفسیر موضوعی: قرآن در قرآن. قم: مرکز نشر اسراء، ج ۱، چاپ نهم.
- جوادى آملی، عبدالله (۱۳۷۸ش/ب). تفسیر موضوعی: فطرت در قرآن. قم: مرکز نشر اسراء، ج ۱۲.
- جوادى آملی، عبدالله (۱۳۸۰ش). انتظار بشر از دین. قم: مرکز نشر اسراء.
- جوادى آملی، عبدالله (۱۳۸۲ش/الف). تفسیر موضوعی: حیات حقیقی انسان در قرآن. قم: مرکز نشر اسراء، ج ۱۵.
- جوادى آملی، عبدالله (۱۳۸۲ش/ب). سرچشمه اندیشه. تحقیق: عباس رحیمیان مطلق. قم: مرکز نشر اسراء، ج ۲.
- جوادى آملی، عبدالله (۱۳۸۳ش). نزاهت قرآن از تحریف. قم: مرکز نشر اسراء.
- جوادى آملی، عبدالله (۱۳۸۶ش). قرآن حکیم از منظر امام رضا (ع). مترجم: زینب کربلایی. قم: مرکز نشر اسراء،

چاپ پنجم.

- جوادى آملی، عبدالله (۱۳۸۷ش). تفسیر موضوعی: جامعه در قرآن. قم: مرکز نشر اسراء، ج ۱۷.
- جوادى آملی، عبدالله (۱۳۸۸ش). روابط بین الملل در اسلام. قم: مرکز نشر اسراء.
- جوادى آملی، عبدالله (۱۳۹۰ش/الف). تسنیم، تفسیر قرآن کریم. قم: مرکز نشر اسراء، ج ۱، چاپ نهم.
- جوادى آملی، عبدالله (۱۳۹۰ش/ب). تسنیم، تفسیر قرآن کریم. قم: مرکز نشر اسراء، ج ۱۳، چاپ چهارم.
- جوادى آملی، عبدالله (۱۳۹۰ش/د). تسنیم، تفسیر قرآن کریم. قم: مرکز نشر اسراء، ج ۱۷، چاپ سوم.
- جوادى آملی، عبدالله (۱۳۹۰ش/ر). نسیم/اندیشه. قم: مرکز نشر اسراء، دفتر سوم، چاپ سوم.
- جوادى آملی، عبدالله (۱۳۹۱ش). تسنیم، تفسیر قرآن کریم. قم: مرکز نشر اسراء، ج ۲۲، چاپ سوم.
- جوادى آملی، عبدالله (۱۳۹۳ش). قرآن میزان شناخت قرآن. تحقیق و تنظیم: احسان ابراهیمی. قم: مرکز نشر اسراء.
- طوسی، ابوجعفر محمد بن حسن (۱۴۱۴ق). الأمالی. قم: دار الثقافة.

عیاشی، محمد بن مسعود (۱۳۸۰ق). تفسیر العیاشی. تحقیق: سید هاشم رسولی محلاتی. تهران: چاپخانه علمیه،

ج ۱.